

Религиозная организация – духовная образовательная организация высшего образования  
«Кузбасская православная духовная семинария Кемеровской Епархии  
Русской Православной Церкви (Московский Патриархат)»

---

---

Кафедра библейско-богословских дисциплин

*диакон Сергей Николаевич Бирюков*

## **ДУХОВНЫЙ ПУТЬ ПРЕПОДОБНОГО СИЛУАНА АФОНСКОГО**

Выпускная квалификационная работа  
Бакалаврская работа

Направление подготовки  
«Подготовка служителей и религиозного персонала  
религиозных организаций»

Направленность (профиль)  
«Подготовка служителей и религиозного персонала  
православного вероисповедания»

Новокузнецк  
2020

Работа выполнена на кафедре библейско-богословских дисциплин Религиозной организации – духовной образовательной организации высшего образования «Кузбасская православная духовная семинария Кемеровской Епархии Русской Православной Церкви (Московский Патриархат)».

Научный руководитель – канд. богосл. митрополит Аристарх (Смирнов)

Официальный рецензент – иер. Роман Алексеевский

Работа допущена до защиты

Заведующий кафедрой \_\_\_\_\_ /канд. богосл. иером. Андрей (Чудинов)

«01» июня 2020 года

Защита состоялась «25» июня 2020 года

Оценка защиты выпускной квалификационной работы

Аттестационной комиссией « \_\_\_\_\_ »

Председатель АК \_\_\_\_\_ / д-р культурологии Миненко Г.Н.

## Оглавление

<b>Введение</b> .....	3
<b>Глава 1. Характеристика основных этапов духовного становления прп. Силуана Афонского</b> .....	3
1.1. Становление личности прп. Силуана Афонского под влиянием семьи и окружения. ....	8
1.2. Особенности жизни в период трансформации его мировоззренческих убеждений до принятия монашества .....	10
1.3. Значение жизни на Афоне в судьбе прп. Силуана Афонского.....	12
<b>Глава 2. Личный духовный опыт прп. Силуана Афонского</b> .....	24
2.1. Богопознание, как основание возможности и необходимости обожения....	25
2.2. Христоподобное смирение, как сердцевина истинного христианства.....	32
2.3. Вселенская любовь, как результат истинного богообщения.....	41
<b>Заключение</b> .....	54
<b>Библиографический список</b> .....	59

## Введение

**Актуальность темы** исследования духовного пути прп. Силуана Афонского (в миру Семёна Антонова) – монаха Константинопольского Патриархата русского происхождения и одного из самых известных подвижников среди знаменитых афонских старцев первой половины XX в., обосновывается недостаточностью её исследования.

Оплотом русского монашества на Афоне на рубеже XIX-XX вв. являлся Свято-Пантелеимонов монастырь. В это время обитель несёт массовый интерес паломников из Российской империи. В Свято-Пантелеимонов монастырь приезжало до 30 тысяч паломников. После государственного переворота 1917 г. паломническая инфраструктура с Русским монастырём была утрачена, также стало невозможным и само паломничество для верующих в продолжении 80 лет. В такие суровые и трагические времена и жил прп. Силуан Афонский. Он глубоко переживал падение Российской империи и молился за всех. Это был самый главный подвиг прп. Силуана и этот подвиг он пронёс через всю жизнь. Во времена Советского союза о старце Силуане почти ничего не знали, некоторые слышали, что был такой монах на Афоне, что после его кончины осталась удивительная книга, но о чём она и что там написано, по большому счёту никого не интересовало. Греческие монахи на Афоне решили канонизировать старца Силуана. 26 ноября 1987 г. было принято решение Священного Синода Константинопольского Патриархата совершить канонизацию схимонаха Силуана<sup>1</sup>. Важно заметить, что почитание старца со дня его кончины на Афоне до канонизации было практически под запретом.

Каждый подвижник уникален, уникален и прп. Силуан. Он поистине святой нашего времени. Его немногочисленное творчество, обнародованное его учеником архим. Софронием (Сахаровым), несёт огромную ценность для

---

<sup>1</sup> Кирилл (Катерелос), еп. «Держи ум твой во аде и не отчаивайся». Аскетический путь прп. Силуана Афонского как вызов современной эпохе // Жизнь во Христе. Материалы VI Международной Богословской Конференции Русской Православной Церкви / Синодальная Библейско-Богословская Комиссия. М., 2012. С. 31.

людей ищущих духовного опыта. Сопровождающийся многими страданиями для человечества XX в., в таких муках подарил неисчерпаемое множество известных и неизвестных святых угодников. Но среди этого великого сонма святых особенно выделяется прп. Силуан Афонский.

На сегодняшний день существует недостаточно литературы о прп. Силуане. Помимо основного труда его ученика архим. Софрония (Сахарова) «старец Силуан»<sup>1</sup>, есть несколько трудов, посвященных прп. Силуану. Ещё меньше исследований, затрагивающих личный опыт старца в духовной жизни. Прп. Силуан, будучи человеком некнижным, написал сочинения необыкновенной мощи, которые по настоящее время являются свидетельством его огромного опыта в духовной жизни.

Духовный путь прп. Силуана интересен, так как он показывает его настоящую человеческую сущность. Его жизнь очень близка современному человеку. С юношества он тяготел к монашеской жизни, но отходил от этих мыслей и возвращался снова. Утвердившись в решении уйти в монастырь, он был много искушаем от бесов. Он имел слабость падать и силу подниматься снова. Это ярко выделяет прп. Силуана из сонма святых современности и поддерживает интерес к его жизни и опыту.

Всё это определяет необходимость научного изучения духовного пути прп. Силуана Афонского, и в этой связи актуально проследить истоки, развитие его личного опыта, выявив его особенности, и, в конечном счёте, определить роль и место мировоззрения прп. Силуана Афонского в святоотеческой аскетической мысли.

**Объектом исследования** является православная аскетика.

**Предмет исследования** - духовный путь прп. Силуана Афонского.

**Цель работы** – показать духовный путь прп. Силуана, охарактеризовав основные факторы его духовного становления, а также выявление особенностей личного духовного опыта прп. Силуана и

---

<sup>1</sup> Софроний (Сахаров), архим. Старец Силуан. - М.: Издательство «Локид-Пресс», 2003. - 448 с.

определение роли и места его мировоззрения в святоотеческой аскетической мысли.

Цель реализуется через решение следующих **задач**:

1. Описать и охарактеризовать основные этапы духовного становления прп. Силуана Афонского;
2. Выявить, описать и проанализировать наиболее важные факторы личного духовного опыта прп. Силуана Афонского и дать им богословскую характеристику.

Для решения поставленных исследовательских задач в данной работе используются следующие **методы**:

- биографический метод, для описания жизненного пути человека, которое основывается на различных документальных источниках (письмах, воспоминаниях современников и т.д.);
- сравнительно-исторический метод позволил определить общее и особенное в динамике формирования и развития взглядов преподобного;
- сравнительно-сопоставительный метод позволяет показать, что взгляды прп. Силуана согласны с подлинным учением святых отцов.

**Источниковую базу** работы составили, прежде всего, книга ученика прп. Силуана Афонского архим. Софрония (Сахарова) «старец Силуан»<sup>1</sup>, а также творения святых отцов Восточной Церкви: прп. Ефрема Сирина<sup>2</sup>, прп. Исаака Сирина<sup>3</sup>, прп. Иоанна Лествичника<sup>4</sup>. Помимо святоотеческой литературы в дипломной работе были использованы труды других церковных исследователей, затрагивающие личный опыт старца в духовной жизни. Среди них можно выделить: еп. Каллиста (Уэра) «Нужно молиться за

---

<sup>1</sup> Софроний (Сахаров), архим. старец Силуан. - М., 2003. - 448 с.

<sup>2</sup> Ефрем Сирина, прп. Творения, часть V. - М., 2014. - 480 с.

<sup>3</sup> Исаак Сирина, прп. Слова подвижнические. - М., 2008. - 635 с.; Исаак Сирина, прп. О божественных тайнах и о духовной жизни. Новооткрытые тексты. - СПб., 2006. - 336 с.

<sup>4</sup> Иоанн Лествичник, прп. Лествица. - М., 2013. - 600 с.

всех»<sup>1</sup>, митр. Иоанна (Зизиуласа) «Богословие прп. Силуана Афонского»<sup>2</sup>, проф. Жан-Клода Ларше «Преподобный Силуан Афонский»<sup>3</sup> и труды других авторов, которые затрагивают тему данной работы.

**Структура работы.** Работа состоит из введения, двух глав, заключения и библиографического списка.

---

<sup>1</sup> Каллист (Уэр) митр. «Нужно молиться за всех». Спасение по учению прп. Силуана Афонского // Церковь и время. - М., 1999. № 2. С. 234-264.

<sup>2</sup> Иоанн (Зизиулас) митр. Богословие прп. Силуана Афонского // Церковь и время. – М., 2000. № 2. С. 205-234.

<sup>3</sup> Ларше Ж-К. Прп. Силуан Афонский. - М., Православный Свято-Тихоновский гуманитарный университет, 2016. - 312 с.

## **Глава 1. Характеристика основных этапов духовного становления прп. Силуана Афонского**

В век сомнений и рационализма человеку тяжело принять решение пойти на поиски Бога. Для того, чтобы на это решиться человеку необходимо преодолеть греховные цепи и выйти навстречу Богу. Одним из таких людей был прп. Силуан Афонский. Он ещё, находясь в миру, жил как обычный человек, его жизнь не была чем-то насыщенной. Будучи обычным парнем, выросшим в простой крестьянской семье, дал плоды, к которым призван каждый человек, ведь «всякое дерево, не приносящее доброго плода, срубают и бросают во огонь» (Мф.3:10). Дать плоды без жертвы невозможно, ведь и семя, прежде чем дать росток, умирает.

Показать путь прп. Силуана невозможно, если не подвергнуть рассмотрению основные этапы биографических событий, оказавших ключевое влияние на формирование его личности и воззрений.

Воссоздание жизненного пути, предпринятое в данной работе, имеет ряд преимуществ, так как ещё до проведения исследования имеется представление о последствиях предпринятых решений описываемого человека – прп. Силуана Афонского, его роли в общественной жизни, владеем панорамой биографических событий и знаем исторический контекст его развития. Свт. Николай Сербский (Велимирович), говорил о прп. Силуане так, - «об этом монахе можно сказать лишь одно – сладостная душа»<sup>1</sup>. Жизненный путь и деятельность простого русского монаха Силуана является ярким, исключительным явлением последнего времени, наполненного атеистическими идеями и нравственным безразличием. Предстоит ответить на вопрос: «Как происходило становление личности прп. Силуана?».

---

<sup>1</sup> Николай Сербский, свт. Сладостная душа. [электронный ресурс] URL: [http://www.hram-vsr.ru/index.php?option=com\\_content&view=article&id=2033:a2033&catid=64:snserb&Itemid=107](http://www.hram-vsr.ru/index.php?option=com_content&view=article&id=2033:a2033&catid=64:snserb&Itemid=107) (22.03.2020)



Необходимо охарактеризовать становление личности старца, его духовного пути, сгруппировав биографические факты:

- биографические события, относящиеся к формированию мировоззрения под влиянием семьи и близкого окружения – родственников и друзей;
- выявить особенности жизни в период трансформации его мировоззренческих убеждений до принятия монашества;
- биографические события, связанные с приездом на Святую Гору Афон, пребыванием там, и значения жизни на Афоне.

В данной главе охарактеризуем основные этапы духовного становления прп. Силуана в окружении семьи, близких ему людей, и значение его жизни на Афоне и проследим развитие его мировоззренческих убеждений.

### **1.1. Становление личности прп. Силуана Афонского под влиянием семьи и окружения**

Прп. Силуан Афонский (в миру Семён Иванович Антонов) родился в 1866 г. в Тамбовской губернии, Лебединского уезда (сейчас это Липецкая область), в селе Шовское, в крестьянской семье. В семье было семеро детей (пять мальчиков и две девочки). О детстве старца мало известно, несомненно, его родители, отец Иван и мать Соломонида, были людьми богобоязненными, и это сказалось на воспитании детей. Будучи уже монахом, старец описал своего отца как человека кроткого, мудрого, но некнижного, который томился в своей темноте<sup>1</sup>. Отец Семёна, Иван Петрович, любил оказывать гостеприимство странникам, он всегда тянулся к знаниям и людям, которые могли рассказать, что-то познавательное, и однажды пригласил в дом книгоношу. Этот книгоноша оказался нигилистом, в беседе с глубоко верующим отцом старца, он оживлённо опровергал Божие бытие. Юность Семёна была самой обычной, как и у всех парней того

---

<sup>1</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 12.

времени, была полна духовных полётов и падений. Образование получил самое простое – проучился «только две зимы»<sup>1</sup>. Будучи юношей, работал столяром у брата в имении князя Трубецкого.

Он был высокого роста и мощного телосложения и обладал огромной физической силой. Семён решил поступить в Киево – Печерскую Лавру, но отец категорически был против, он хотел, чтобы сын послужил Царю и отечеству и после службы решил, кем ему быть. Отказ отца остановил Семёна, и он стал отходить от мыслей о монастырской жизни. Юноша любил музыку, играл на гармонике и гулял на деревенских праздниках. С личной жизнью не сложилось, хоть и приглянулась ему одна из девиц, но до свадьбы дело не дошло. В селе его любили за миролюбивый и весёлый характер. Огромная сила его была одновременно пользой и причиной многих проблем, за которые он нёс глубокое покаяние. Однажды завязалась драка между ним и сапожником, где Семён, ударив сильно в грудь сопернику чуть не лишил последнего жизни. За этот поступок его преследовали братья сапожника и его товарищи с желанием отомстить, но, видимо, Бог, желая привести его к Себе, сохранил ему жизнь. Незадолго до ухода в армию Семён сподобился услышать голос Пресвятой Богородицы, он в этом твердо был уверен, и говорил, что не видел Её только из-за своих грехов<sup>2</sup>.

В армию Семён был призван примерно в 1886 г. Службу он отбывал в Петербурге, в лейб-гвардии, в сапёрном батальоне. В армии его очень любили, он был исполнительный и хорошего поведения солдат, а для товарищей был верным другом. Незадолго до разъезда солдат по домам, Семён заехал в Кронштадт, к прав. Иоанну Кронштадтскому, за благословением на монашество. Вернувшись домой из Петербурга, он пробыл там всего неделю и, собрав вещи, уехал в монастырь.

От характеристики становления личности прп. Силуана под влиянием семьи и близкого окружения, перейдем к рассмотрению особенностей жизни

---

<sup>1</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 51.

<sup>2</sup> Там же. С. 17.

прп. Силуана в период трансформации его мировоззренческих убеждений до принятия монашества.

## **1.2. Особенности жизни в период трансформации его мировоззренческих убеждений до принятия монашества**

С детства искавший Бога прп. Силуан прошёл чрезвычайно близкий к нам жизненный путь. Его жизнь полна поиска Бога, тогда как человек в век эгоизма и научного прогресса устремлён на поиски удобств. Необходимо проследить особенности жизни прп. Силуана Афонского, для определения и характеристики этапов его духовного становления до принятия монашества.

Из детства преподобного мало известно о духовном становлении, но удалось понять, что необходимый вклад в развитие такого духовного роста внесли родители. Его крестили в храме Рождества Христова в том же селе Шовское. Вспоминая отца, он говорил: «Я в меру отца моего не пришел»<sup>1</sup>, и также: «вот такого старца, я хотел бы иметь: он никогда не раздражался, всегда был ровный и кроткий»<sup>2</sup>.

Беседа отца и книгоноши дала толчок в душе юного Семёна для поисков Бога. Мальчика поразили язвительные слова: «Где Он, Бог – то?». Для него этот вопрос сделал большой переворот в сознании, ведь он свою религиозность буквально впитал с молоком матери, а теперь эту детскую веру пошатнуло сомнение. Старец, вспоминая своё детство говорит: «с детства душа моя любила размышлять, как вознесся Господь на небо на облаках и как Божия Матерь и Святые Апостолы видели сие вознесение»<sup>3</sup>. Так проходило воспитание, а теперь его сознание пошатнулось, мальчик подумал: «когда вырасту большой пойду искать Бога»<sup>4</sup>. Воспитанный в религиозной семье он был чрезвычайно встревожен вопросом книгоноши и ответ он получил только на Афоне.

---

<sup>1</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 14.

<sup>2</sup> Там же. С. 15.

<sup>3</sup> Там же. С. 428.

<sup>4</sup> Там же. С. 13.

Юность Семён проводил как обычный крестьянский парень для кого-то был он верным другом, а для кого завидным женихом. Работая в артели столяром Семён узнал, что недалеко от его села живёт прп. Иоанн Сезеновский (1791–1839 гг.). У Семёна родилась мысль: «Если он святой, то значит Бог с нами, и незачем мне ходить по всей земле – искать Его»<sup>1</sup> и в молодом сердце его загорелось любовью к Богу. Вскоре Семёна захлестнула волна мирского быта. Как писал сам преподобный, он, будучи зрелым юношей «потерял благодать»<sup>2</sup>, его «душа одичала и пленилась грехами»<sup>3</sup>. В греховном томлении он всё равно искал Бога. На это указывают следующие слова старца: «когда я жил в миру, то хотя и помышлял о Тебе, но не всегда»<sup>4</sup>. Прервать порыв разгульной жизни ему помог голос во сне, который как он утверждает принадлежал Богородице.

Эта встреча положила огромный отпечаток в душе будущего старца. Он глубоко раскаялся в своих грехах и решил уйти в монастырь по окончании службы. Прп. Силуан вспоминает о этом событии следующими словами: «Я погибал от грехов, и давно уже был бы во аде, если бы не пожалел меня Господь и Пречистая благая Богородица. О, Ее тихий, кроткий голос; небесный голос, такого на земле мы не услышим никогда»<sup>5</sup>. Несомненно, это был Промысел Божий, то был своего рода толчок, который привел Семёна ко Христу. Видимо Господь видел, что Семён ищет Его своим сердцем, но до конца не осознаёт что-же он ищет на самом деле. Христос как Спаситель мира говорит нам через ап. Иоанна Богослова «Се, стою у дверей и стучу: если кто услышит голос Мой и отворит дверь, войду к нему, и буду вечерять с ним, и он со Мною» (Откр. 3:20).

На службе в армии Семёна не покинуло покаянное чувство, и он постоянно помнил о Боге. Не забывая о той встрече и голосе Богородицы, он

---

<sup>1</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 13.

<sup>2</sup> Там же. С. 398.

<sup>3</sup> Там же. С. 398.

<sup>4</sup> Там же. С. 280.

<sup>5</sup> Там же. С. 278.

был в духовном и сердечном расположении. За всё время, проведённое на службе в армии, его духовное состояние, сильно повлияло на его сослуживцев. Надежный и исполнительный солдат, он для некоторых стал крепкой опорой в тяжёлый период.

В армии у Семёна уже окончательно окрепло желание уехать на Афон и посвятить свою жизнь монашеству. Он и раньше, знал и думал об Афоне, и желая подкрепить стремление своё посылал несколько раз туда деньги. К концу службы мысли о монашестве его не покинули, и Семён знал, что хочет от дальнейшей жизни.

Отслужив в армии, примерно в 1892 г. Семён отправился в Кронштадт на встречу со св. прав. Иоанном Кронштадтским, одним из самых известных проповедников того времени. Св. Иоанна лично не застал, но оставив записку, написал: «Батюшка, хочу пойти в монахи; помолитесь, чтобы мир меня не задержал»<sup>1</sup>. Когда Семён вернулся в Санкт-Петербург, он понял на следующий день, что молитвы св. Иоанна были услышаны, и он почувствовал гул адского пламени, который сопровождал его до конца дней. Так ему был передан многовековой опыт святых отцов реального состояния адских мучений, который достигается упорными подвигами<sup>2</sup>.

От особенностей жизни в период трансформации его мировоззренческих убеждений до принятия монашества перейдём к рассмотрению следующего биографического этапа в жизни прп. Силуана, его жизни на Афоне и влияние этого периода на дальнейшую судьбу.

### **1.3. Значение жизни на Афоне в судьбе прп. Силуана Афонского**

Поступив в Свято-Пантелеимоновскую обитель в 1892 г., будущий святой начал путь, к которому его готовил Промысел Божий. Семён застал на Афоне золотой век русского монашества.

<sup>1</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 21.

<sup>2</sup> См. подробнее: Афанасий Великий, свт. Преподобный Антоний Великий. Житие и послания. М., 2010. С. 87.; Иоанн Златоуст, свт. Творения. СПб.: 1900. С. 589.; Игнатий (Брянчанинов), свт. Отечник. Рассказы о жизни святых подвижников. М., 2009. С. 423.; Игнатий (Брянчанинов), свт. Слово о человеке. Избранные творения. СПб., 2008. С. 483.

Новонаначальному послушнику Семёну, по обычаю принятому в обители дали несколько дней полного покоя, чтобы он обдумал свои грехи и принёс покаяние, чтобы начать жизнь в обители с чистого листа. После исповеди от священника он узнал, что грехи, им совершённые, прощены и теперь он должен радоваться прибытию в пристань спасения. День исповеди становится для его монашеского пути моментом благодати: «В первый год, по получении Святого Духа, я думал: «Грехи мне Господь простил: благодать свидетельствует об этом; чего мне ещё более надо?» Но не надо так думать»<sup>1</sup>. У новонаначального послушника началась настоящая монастырская жизнь с чередованием долгих богослужений, келейных молитв с различными послушаниями. Из-за неопытности и наивности Семён не знал, что необходимо сейчас воздержание от искушений и расслабился. В духовном расслаблении он подвергся нападкам блудной страсти, которая выталкивала его из монастыря в мир для женитьбы. Как пережил это будущий старец, только одному Богу известно. В одном ему помог его духовник отец Анатолий, сказав: «Помыслов никогда не принимай, а как только придет, сразу отгоняй»<sup>2</sup>.

Этот совет Семён запомнил на всю оставшуюся монашескую жизнь, и сорок шесть лет он не помышлял о блудной страсти. Не зря говорится, что на войне все средства хороши, и здесь «духи злобы поднебесной» (Ср. Еф. 6:12), поняв, что послушник Семён при помощи Божией преодолевает блудные помыслы, стали впадать мысли уже другие. Силы зла стали внушать ему уйти в скит, но подвижник понял, что эти помыслы не ведут к хорошим последствиям, преодолел и эти искушения.

Через беседы с отцом Анатолием Семён получил наставление совершать «Иисусову молитву», она составляла большую часть его келейного правила. Такое молитвенное правило «усладило душу брата

<sup>1</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 271.

<sup>2</sup> Там же. С. 22.

Симеона»<sup>1</sup>, он теперь стал молиться при всяком виде занятий. Он молился горячо и много, т.к. сильно тянулась его душа к Богу. Тяга к Богу и непрестанное усердие держать молитву дали свои плоды. Спустя всего около трёх недель монастырской жизни молодой послушник Семён получил дар, который получал не каждый, дар непрестанной сердечной молитвы.

В своих малочисленных писаниях старец Силуан вспоминает об этом: «Когда я был молодым послушником, однажды молился я пред иконой Божией Матери, и молитва Иисусова вошла в сердце моё, и сама стала там произноситься»<sup>2</sup>. В монастыре Семёна любили за исполнительность в послушаниях и за хороший характер.

На Афоне произошло всё то, к чему стремился Семён всю свою жизнь. Приняв послушание на мельнице, он работал очень много и много молился. Семён нёс своё покаяние, он молил чтобы Господь простил ему множество грехов, совершённых им. Проходило время, а сердце так и не находило прощения. Постоянные работы, молитва и духовное напряжение довели его до отчаяния.

Нападения демонических сил не переставали месяцами, и душевные силы послушника Семёна надорвались в этой духовной борьбе. Будучи в состоянии отчаяния он у себя в келии произнес: «Бога умолить невозможно»<sup>3</sup>. Это была критическая точка, послушник почувствовал полную Богооставленность и, погрузившись в тоску, пробыл в этом состоянии около часа. Спустя некоторое время, в храме св. Пророка Илии, на вечерне, послушник Семён горячо молился около местной иконы Спасителя, и Господь явился ему Сам на некоторое время, так как молодой Семён не смог бы выдержать явление Христа чуть дольше.

Вот как этот случай старец описывает сам: «В одно время напал на меня дух отчаяния; мне казалось, что Бог отринул меня в конец, и уже нет

---

<sup>1</sup> Там же. С. 23.

<sup>2</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 346.

<sup>3</sup> Там же. С.26.

мне спасения, но ясно видится в душе вечная погибель. И ощутил я в душе, что Бог немилосерд и неумолим. Продолжалось это со мною час или немного более. Дух этот такой тяжелый и томительный, что страшно о нем и вспоминать. Душа не в силах понести его долго. В эти минуты можно погибнуть на всю вечность. Попустил Милостивый Господь духу злобы сделать такую брань с моею душою. Прошло мало времени; я пошел в церковь на вечерню и, глядя на икону Спасителя, сказал: «Господи Иисусе Христе, помилуй мя грешного». И с этими словами увидел на месте иконы живого Господа, и благодать Святого Духа наполнила душу мою и всё тело. И так я Духом Святым познал, что Иисус Христос есть Бог; и я сладко желал страданий за Христа»<sup>1</sup>.

Так сбылись слова Господа Иисуса Христа на молодом послушнике Семёне: «Кто имеет заповеди Мои и соблюдает их, тот любит Меня; а кто любит Меня, тот возлюблен будет Отцем Моим; и Я возлюблю его и явлюсь ему Сам» (Ин. 14:21). Помысел, посеянный в детстве словами вольнодумного книгоноши смущал и не давал душевного покоя Семёну, доводя его до отчаяния, пока не произошло это удивительное уверение у иконы Спасителя.<sup>2</sup> Он почувствовал себя исполненным огнём Святого Духа, просвещённым божественным светом и был, подобно ап. Павлу, восхищен на небо, где услышал неизреченные глаголы (ср., 2 Кор. 12:4) и испытал необыкновенную сладость божественной любви. Видение было коротким, Семён очнулся в изнеможении и воспринял его как новое рождение свыше.<sup>3</sup>

Это событие, произошедшее с ним, будущий прп. Силуан пронёс в своём сердце до конца своих дней. Явление Христа оставило большой отпечаток в его жизни, оно дало коренное изменение в его душе и сознании. После этой встречи со Христом Семён не мог более даже раздражаться на

---

<sup>1</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С.398.

<sup>2</sup> Мамонтов А. Фильм. Монах. Документальный фильм. 07.01.2017. С 21 мин. 35 с. по 21 мин. 45 с. [электронный ресурс] URL: <https://www.youtube.com/watch?v=ZjHCLavq9SU> (26.03.20).

<sup>3</sup> Ларше Ж-К. Указ. соч. С. 18.



кого-либо, он всегда помнил необыкновенно кроткий Лик Христа, который передавал необыкновенную любовь и милость.

В явлении замечательно то, что Семён узнал явившегося ему Христа. Он говорил, что, когда душа встречается Самого Бога, она непременно узнает в Нём своего Творца. Семён укрепился в вере в милосердии Божиим и в надежде, что его грехи будут прощены. Указать точную дату этого события является сложным, приблизительно это было между 1893 и 1896 гг.

После этого момента прошёл гул адского пламени, но и прекратилась покаянная молитва. Послушник, глубоко тронутый произошедшим переживал пасхальное торжество. В течение многих месяцев он был в умиротворённом состоянии и в великой духовной радости.

Проходило время, и вскоре на смену миру и радости сердца он задумался о потере такой благодати. Свои монашеские подвиги молодой послушник не оставляет, но любовь и свет умяются, и душа тоскует и скучает об удаляющемся Господе. Тоску, которую переживал Семён, он описывал на бумаге: «Скучает душа моя о Господе, и слезно ищущу Его. Как мне Тебя не искать?! Ты прежде взыскал меня, и дал мне насладиться Духом Твоим Святым, и душа моя возлюбила Тебя»<sup>1</sup>. Вскоре он испытывает подобную ситуацию на всенощном бдении, но уже в меньшей степени.

Память о познании такой благодати остаётся, но постепенно умяется. Послушник боится этой потери. Он не понимает, почему после такой благодати на него до сих пор обрушиваются демонические нападки. Начинается поиск ответа на растущий вопрос в беседах с духовником и в святоотеческих творениях. В ходе поиска он узнает, что такой дар редкость, но такой ответ не удовлетворял его.

Семён решил идти за советом в скит, называемый «Старый Русик» к отцу Анатолию, опытному духовнику и подвижнику. Располагается «Старый Русик» в часе ходьбы на востоке от монастыря, в горах. Тогда скит принадлежал Свято-Пантелеимоновому монастырю, находился он в 250

---

<sup>1</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 247.

метров на восток от обители. В этом скиту жили более опытные в духовной жизни монахи, желающие найти уединение для непрерывного делания «Иисусовой молитвы».

В ходе беседы отец Анатолий указал на некоторые ошибки молодого послушника Семёна, но с неподдельным удивлением сказал: «Если ты теперь такой, то что же будет под старость?». При всем своём подвижническом опыте монаха отец Анатолий не смог скрыть своего удивление плодам жизни Семёна, и это дало повод к сильной борьбе с тщеславием, со страстью, с которой Семён не умел бороться. Началась настоящая война с помыслами, и эта война была полна и победами, и поражениями. Если в первые годы его осаждали тоска по России, желание вернуться в мир, создать семью, то теперь являются более утонченные искушения.<sup>1</sup> Его начинают посещать помыслы тщеславия. Они говорят ему: «Ты живешь свято: покайся; грехи тебе прощены; молишься непрерывно; работаешь хорошо»<sup>2</sup>. Сам преподобный описывает это состояние как прелесть.

С 1892 г., уже постриженный в монахи и наученный из бесед с духовниками и подвижниками, и из творений святых отцов, монах Силуан, усиливает свои аскетические подвиги. Спит он в общей сложности полтора или два часа в сутки, сидя на стуле без спинки. Днём он рабочий, отдыхом для него была молитва. Стараются воздерживаться в движениях, в пище и беседах. Всё же бесовские нападения продолжались.

Будучи ещё сравнительно молодым монахом, он «силою выпросился» у иг. Макария (Сушкина) переселиться на «Старый Русик» для более уединенной молитвы. Прежде чем поселиться в «Старом Русике», прп. Силуан некоторое время проживал на монастырском подворье в Каламарее за пределами Афона, на юго-востоке от Салоник.<sup>3</sup> Там он занимался

<sup>1</sup> Бьянки Э., мон. Значение преподобного Силуана Афонского // Церковь и время. М., 2000. №2. С. 246.

<sup>2</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 23.

<sup>3</sup> Ларше Ж-К. Указ. соч. С. 20.

заготовкой хлеба для монастыря. Точную датировку сколько он там пробыл сложно указать.

Итак, прп. Силуан был вдохновлён примерами тамошних подвижников и хотел последовать за ними в подвижнической жизни. Прожил он там недолго. В «Старом Русике», прп. Силуан опять подвергся нападкам демонической силы и получил откровение, что необходимо держать ум в адском пламени и не отчаиваться. Это произошло за несколько лет до пострига в схиму в 1911 г.

Прп. Силуан описал это так: «Хотя грехи прощены, но всю жизнь надо о них помнить и скорбеть, чтобы сохранить сокрушение. Я так не делал, и перестал сокрушаться, и много я потерпел от бесов. И я недоумевал, что со мною делается: душа моя знает Господа и Его любовь; как же мне приходят плохие помыслы? Но Господь меня пожалел, и Сам научил меня, как надо смиряться: «Держи ум твой во аде, и не отчаивайся». И этим побеждаются враги; а когда я умом выхожу из огня, то помыслы снова приобретают силу»<sup>1</sup>. Новый духовный опыт в корне преобразил жизнь прп. Силуана. Глубокомысленное наставление Христа стало для него незыблемым правилом, ведь оно дано было от Самого Бога.

Иг. Макарий призвал его к себе и назначил монастырским экономом. Во время своего пребывания в скиту прп. Силуан сильно простудил голову. Старец считал, что головные боли даны ему в наказание за самочинное действие: «Богу было не угодно, чтобы я там жил, и через полтора года снова меня взяли на старое послушание, так как я имел опыт по постройкам»<sup>2</sup>. Когда прп. Силуан стал экономом, он говорил, что на этом послушании ему было лучше молиться, чем в скиту «Старый Русик», так как он исполнял волю игумена. Неизвестно точно, когда он был назначен на это послушание. Предположительно должность эконома он занимал в двадцатых годах, и заботился о содержании складских помещений.

<sup>1</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С.271.

<sup>2</sup> Там же. С.405.

Разразившаяся Русско-Японская война призвала властями со Святой Горы прп. Силуана в родное село. На войну его не взяли из-за возраста, ему было тогда около 38 лет. Прп. Силуан прожил в родном селе почти год, до того, как вернулся обратно на Афон.

О времени пребывания в родном селе весьма скудные сведения. Будучи монахом, он не стал жить с семьей и построил себе келью за огородом. Известно, что к нему сбегались сельские ребята, для каких-либо бесед. Сведения об этом рассказала односельчанка прп. Силуана, Надежда Петровна Иванова. Она это помнит из рассказов своей бабушки Анисьи Ивановны 1892 года рождения: «Преподобный очень любил детей. Он водил их за околицу и, показывая на солнце, сравнивал его лучи с Божиими лучиками благодати и всевидения. Внушал детям не грешить, почитать родителей, любить Бога и Его святую Церковь. Слова святого проросли добрым Семёном в последующих поколениях»<sup>1</sup>.

Так же известно от неё, что преподобный пока жил в селе претерпел соблазн от некой местной девушки Анастасии. Девушка пыталась соблазнить монаха, она обняла его сзади, но почувствовала железные вериги, их носил прп. Силуан, чтобы усилить подвиг молитвы. Старец отстранил от себя девушку со словами: «Не ваш я, дева, не ваш, уходи!»<sup>2</sup>.

После приезда с села Шовское, прп. Силуан вновь входит в русло афонского быта. Ему было приблизительно 60 лет, когда он достиг внутреннего мира и высочайшей степени бесстрастия<sup>3</sup>. Он был со всеми почтителен и кроток. В беседах чуждался пустословия, и нередко оставлял вопрос без ответа. Часто можно было встретить его со слезами на глазах. Старец молился за всех, за весь мир. События, происходившие на земле в начале столетия, не касались старца Силуана. Всё существо преподобного

---

<sup>1</sup> Вострикова Н. Тропа к Силуану. [электронный ресурс] - URL: <http://www.pravoslavie.ru/91247.html> (24.03.20).

<sup>2</sup> Вострикова Н. Тропа к Силуану. [электронный ресурс] - URL: <http://www.pravoslavie.ru/91247.html> (24.03.20).

<sup>3</sup> Ларше Ж-К. Указ. соч. С. 21.

было занято общением с Богом. Он чуждался каких-либо газетных новостей, считая, что, когда душа молится за мир, она без газет лучше знает, как скорбит земля. В беседах всегда он утешал, и собеседник уходил всегда в добром расположении духа.

У прп. Силуана не было учеников. Он не был особо популярен в обители. Паломники о нём, почти ничего не знали. Спустя время только афонские подвижники поняли, кем он был. Многие не понимали, почему к нему стремятся на встречу. Те, кто имел возможность вести с ним беседу могли почувствовать сияние скрытой святости. Так было к примеру, с отцом Стратоником, который приехал с Кавказа, чтобы посетить Святую Гору. Он опытный монах, пустынный и имел дар молитвы с плачем. Цель его посещения Афона была, чтобы почерпнуть пользу общения с афонскими монахами.

Провёл отец Стратоник на Афоне около двух месяцев, но ничего полезного не услышал для себя. Наоборот, в беседах всегда он преобладал в духовном опыте своих собеседников. Духовник обители отец Агафодор отправил его на «Старый Русик». В то время там жил и прп. Силуан. Так встретились два подвижника, и отец Стратоник не ожидал, что старец ответит, как раз на те вопросы, которые терзали его сознание.

Так же из жизни известно, что прп. Силуана посещали учёные и академики, искавшие духовной пищи в беседах с ним. На это реагировали некоторые монахи. Они удивлялись, что может знать обычный монах Силуан такого, чего не знают они.

Прп. Силуан не был высокообразованным человеком, двухлетнее образование позволило ему читать и записывать свои мысли. Некоторые признаки указывают, что большая часть сочинений была написана между 1933 и 1938 гг., и наверняка ближе к последнему году, как об этом говорят некоторые замечания старца<sup>1</sup>. Письма прп. Силуана к Надежде Соболевой датированы 1937-1938 гг. В них сказалась потребность выразить пережитый

---

<sup>1</sup> Ларше Ж-К. Указ соч. С. 25.

опыт, но также и желание поделиться им с другими. Свои писания преподобный не собирался опубликовывать при жизни, но посчитал нужным оставить записи своему ученику.

Есть факт из жизни прп. Силуана, вызывающий неизгладимое впечатление. Это становление прп. Силуана в монастырской среде. Необходимо задаться вопросом, кто был наставником для прп. Силуана в аскетических опытах. Как ни странно, но старца Силуана не было ни учителя, ни духовного отца. Стоит заметить, что в подобной ситуации происходило становление предшественника прп. Силуана, прп. Паисия (Величковского). Прп. Паисий не имел духовного руководителя в аскезе и сам упоминает в своей автобиографии: «Когда я ушел из мира, я не сподобился в начале моего монашества даже следа от кого-нибудь увидеть здоровое и правильное рассуждение, наставление и совет, согласный с учением святых отцов о том, с чего и как мне неопытному и новонаначальному начинать мое бедное монашество. Поселившись в одном пустынном монастыре, где по милости Божией я удостоился получить и начало монашеского звания, я не услышал там ни от кого должного разъяснения, что такое послушание, в каком смысле и с какой целью оно установлено и какую оно заключает в себе пользу для послушника. Ни начальник монастыря, ни мой восприемник и старец никакого мне по этому поводу не дали наставления»<sup>1</sup>. А вот как вспоминает о своём духовном наставнике архим. Софроний (Сахаров): «Сам он не был учеником какого-либо определенного старца, но воспитывался, подобно большинству Афонских монахов, в потоке общего предания: постоянным пребыванием в храме на богослужениях, слышанием и чтением слова Божия и творений Святых Отцов, беседами с другими подвижниками Святой Горы, строгим хранением положенных постов, послушанием игумену, духовнику и старшему по работе»<sup>2</sup>. Как и

---

<sup>1</sup> Цит. по: Сергей (Четвериков), прот. Духовные наставления и житие старца Паисия. М.: Благословение, 2013. С. 45.

<sup>2</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ соч. С. 79.

прп. Паисий (Величковский), прп. Силуан принадлежит к духовным избранникам, эволюция которых необъяснима критериями этого мира. С самого начала был связан со святостью, он был словно в другой реальности.

Прп. Силуан прожил на Афоне почти полвека. Жизнь со Христом было главной целью прп. Силуана, и достигнет он этого своей смертью. Он считал, что он не достиг нужного для вступления в вечность уровня смирения, и это его беспокоило<sup>1</sup>. После продолжительной подвижнической жизни на Афоне старец мирно отошёл ко Господу в монастырской больнице. Смерть наступила без агонии, без страха, без чувства неуверенности<sup>2</sup>. Его душа, завершая 72 год земной жизни, смиренно и безвестно вырвалась из тела и стремилась встретиться с Тем, в Кого верила и кого ненасытно желала, желала больше всего на свете. Он ушёл от временного к небесному. Завершился его путь богоблагодатной, пустыннолюбивой, человеколюбивой, многотрудно, многострадальной и аскетической жизни. В афонской традиции ушёл схимонах Силуан в иную жизнь. С того момента, когда он вступил на афонскую землю, до того, как уйти в вечность, он был настоящим святогорцем<sup>3</sup>.

Материалы данной главы исследования позволяют сделать следующие выводы:

1. Изучив жизнь прп. Силуана было установлено что основные задатки для формирования мировоззрения были заданы в христианской семье самого прп. Силуана. В детстве прп. Силуана коснулось сомнение в существовании Бога. Он глубоко переживал такую духовную борьбу в своём сердце. Детство у будущего святого было самое обычное для молодежи того периода. Возрастало антирелигиозное чувство в стране и это сказывалось на становление личности на ранних этапах жизни прп. Силуана. Всё-таки подвижника не оставляли мысли о Боге, и он имел желание уже в юном

---

<sup>1</sup> Тихианос Антуан-Эмиль Н., проф. Силуан и гора Афон // Церковь и время. М., 2000. №2. С. 294.

<sup>2</sup> Там же. С. 294.

<sup>3</sup> Там же. С. 294.

возрасте встать на путь монашества, но его останавливали разные ситуации: совет отца послужить в армии и т.д.

2. Рассмотрев особенности жизни в период трансформации мировоззренческих убеждений прп. Силуана до принятия монашества было установлено, что Господь особым промыслительным образом вёл к Себе будущего подвижника через жизненные испытания. Жизнь прп. Силуана наполнена духовными взлётами и падениями, что делает его близким по духу к современному человеку. Оставив мысли о монашестве, он предал свою жизнь обыденности, которая его испортила. Но прп. Силуан не переставал размышлять о Боге и это дало свои плоды. Чудом он был приведён в покаянное чувство и это привело его к осмыслению того, что нужно оставить мир и уйти в монастырь.

3. Жизнь прп. Силуана на Афоне – это, безусловно, самый важный и сложный период его жизни. С первых дней на Афоне преподобный встречает как позитивные стороны ведение духовной жизни на Афоне, так и негативные. Прп. Силуан пребывал на Афоне в период возрождения там русского монашества. Свято–Пантелеимоновский монастырь посещали и оставались там, как простой народ, так и высшее интеллектуальное общество. На Афоне прп. Силуан жил и подвизался вместе со знаменитыми подвижниками – афонитами и претерпевал множество искушений. Благодаря своей искренности прп. Силуану на первых порах пребывания на Афоне был Богом дан дар молитвы. Следующим важным поворотом в жизни преподобного было явление ему Господа Иисуса Христа. После этого события прп. Силуан коренным образом изменился в душе и сознании. После такого случая он не смог быть тем, кем был раньше, любовь Божия проникла в глубины его сердца и сделала его другим.



## Глава 2. Личный духовный опыт прп. Силуана Афонского

Для всякого человека его личный духовный опыт является мерилем всех его дел. Прп. Силуан развивался сам, без какого-либо духовного руководства. Как человек рассудительный, прп. Силуан чутко шёл по сложному пути духовной жизни и смог усвоить колоссальный опыт. Это придаёт его опыту уникальности и что самое интересное, этот опыт человек уважает и доверяет ему.

Церковь через Священное Писание говорит, что цель жизни человека это богопознание (см. Ин. 14:6; 17:3; Деян. 17: 26-28; 1 Кор. 2. 11-12). Прп. Силуан, будучи человеком не книжным, написал сочинения необыкновенной мощи, которые по настоящее время являются свидетельством его огромного опыта в духовной жизни. Для старца был чрезвычайно важен сам процесс богопознания, так как он коренным образом изменил его жизнь. Опыт смирения Христова, переданный старцу Самим Христом, позволил ему прочувствовать глубину единения его со Христом. Любовь, пронизывающая его сердце с момента явления ему Христа, сопровождала его всю жизнь. Любовь ко всему Божию творению и к Богу для прп. Силуана было делом всей его жизни. Прп. Силуан совершил прорыв в искусстве личного неформального общения с Богом, преломив духовный опыт Афона в уникальном опыте молитвы. Святой Дух для его души есть лично его Наставник и Учитель, в этом его можно сравнить с сщмч. Игнатием Богоносцем, в сердце которого говорил Святой Дух, убеждая нас, что Пятидесятница продолжается, сошествие Святого Духа и Его пребывание в Церкви – это непреходящая реальность жизни Церкви, проявляющаяся особенно ярко в её святых.

В данной главе необходимо выявить, описать и проанализировать главные факторы личного духовного опыта прп. Силуана Афонского, дав им богословскую оценку.

## **2.1. Богопознание, как основание возможности и необходимости обожения**

Тема познания всегда актуальна для человека. Человеческое мышление никогда не останавливалось на созерцании окружающего мира, а хотело найти своего Создателя. Любая религия содержит в себе мистический опыт, т.к. цель жизни человека - это общение с Божеством. Согласно Священному Писанию, человек создан, чтобы познавать Бога в течение всей своей жизни. Это обусловлено так же заповедью Самого Господа Иисуса Христа: «Сия же есть жизнь вечная, да знают Тебя, единого истинного Бога, и посланного Тобою Иисуса Христа» (Ин. 17:3). Богопознание – это процесс, который предполагает работу мысли и надлежащего образа жизни, который ведёт человека к обожению. Согласно учению Церкви, богопознание невозможно без Божественного Откровения.

Современное богословие разделяет богопознание на две категории:

1. Естественное богопознание. Оно обусловлено познанием окружающего мира, человека и истории человечества.

2. Сверхъестественное богопознание. Оно основано на Священном Писании, творении святых отцов, и непосредственно, наитием Святого Духа.

Данные категории непосредственно с собой взаимосвязаны. Окружающий мир, его красота наводили людей на мысль о Боге. Самопознание человека открывало ему то, что он несёт в себе образ Божий. Изучение истории человечества открывало промыслительное действие Божие по отношению к человеку. Чтение Священного Писания и святоотеческих творений оказывает сверхъестественное воздействие на человека, приводящее к подлинному Автору Библии. Завершением этого процесса является постижение Бога через личный духовный опыт в Святом Духе.

Таким образом Святой Дух является дверью в христоцентричную жизнь человека. Познание Бога Иисуса Христа в Духе Святом является ключевым моментом и определяет необходимость обожения.

На протяжении двух тысячелетий, в христианстве не мог не встать вопрос о богопознании, но так или иначе, этот вопрос, до сих пор, полностью не изучен. Церковь обозначила своё мнение о познании Бога в лице свв. отцов Каппадокийцев и свт. Григория Паламы. Так было выработано апофатическое и катафатическое богословие.

Необходимо заметить, что в святоотеческой письменности так же существует термин – обожение. Обожение – это уподобление человека Богу посредством Божественной Благодати. Оно, по мнению авторитетных отцов Церкви тоже является целью жизни христианина<sup>1</sup>. В Священном Писании мы находим, что люди призваны быть «причастниками Божественного естества» (2 Петр. 1:4). Новозаветную идею поддержали многие святые отцы и она, по настоящее время, имеет свою актуальность. Для святых отцов обожение человека стало возможно благодаря Боговоплощению. Сщмч. Ириней Лионский говорил: «Ибо для того Слово Божие сделалось человеком и Сын Божий – Сыном Человеческим, чтобы (Человек), соединившись с Сыном Божиим и получив усыновление, сделался Сыном Божиим»<sup>2</sup>. Такое понимания обожения поддержали другие святые<sup>3</sup>. Таким образом обожение в патристическом богословии обозначает приобретение человеком по благодати свойств, которые присущи Богу по естеству.

Обожение выглядит, как итог всего духовного пути человека, тогда как богопознание, являемое как процесс, обозначает путь к конечной цели. Проф. Владимир Лосский говорит: «Рассматриваемая с точки зрения нашего падения эта цель Божественного Домостроительства называется спасением, или искуплением. Это негативный аспект конечной цели, рассматриваемой по отношению к нашему греху. Рассматриваемая же с точки зрения

<sup>1</sup> См. подробнее: Григорий Богослов, свт. Духовные творения, поучающие основам христианской жизни. М.: Новая книга, 2000. С. 292.; Симеон Новый Богослов, прп. Слова и гимны. Том II. М., 2011. С. 191.; Григорий Палама, свт. Триады в защиту священнобезмолствующих. М., 1996. С. 73.

<sup>2</sup> Ириней Лионский, сщмч. Творения. Против ересей. СПб, 1996. С. 293.

<sup>3</sup> См. подробнее: Афанасий Великий, свт. Творения. Свято-Троицкая Сергиева Лавра. 1902. С. 209.; Григорий Богослов, свт. Творения. М., 2012. С. 22.

конечного призвания твари, она называется обожением. Это положительное определение той же тайны, которая должна совершаться в каждой человеческой личности в Церкви и полностью раскрыться в будущем веке, когда, соединив все во Христе, Бог станет всем во всем»<sup>1</sup>. Так же опыт обожения прямо пропорционален очищению<sup>2</sup>. В конечном итоге путь обожения приводит к созерцанию Бога, к Боговидению. Тем самым становятся понятными слова Христа: «Блаженны чистые сердцем, ибо они Бога узрят» (Мф.5:8).

Сделав краткий обзор учения Церкви о богопознании и обожении, необходимо прийти к выводу, что богопознание и обожение, это два взаимопроникающих фактора.

Исследуя писания прп. Силуана, невозможно не увидеть множественное повторение им слова – познание. Он пишет: «Иное дело веровать, что есть Бог, и иное – знать Бога»<sup>3</sup>. Существует два вида знания: знание о ком–то, и знание кого–то. Эти два критерия часто смешиваются, но различие огромное. Знание о Боге можно почерпнуть из естественного откровения. Тогда как знание Бога, невозможно без личной с Ним связи. Человек не может познать Бога иначе, как таким образом, каким Бог знает Себя. Если это было бы так, человек рискует не познать Бога вовсе. Бог знает Самого Себя как Троицу, как Отец, Сын и Святой Дух. Только войдя во внутритроичные личные отношения, человек может знать Бога. Такие отношения настраиваются только благодаря личному желанию человека.

Жизнь внутритроичную можно познать, согласно святым отцам, только в Святом Духе, через Сына от Отца<sup>4</sup>. Прп. Силуан был настоящим мистиком – самородком, и он писал, что душа человека радуется от того, что

<sup>1</sup> Лосский. В.Н., проф. Боговидение. М., 2007. С. 645.

<sup>2</sup> Георгий (Капсанис) архим. Обожение как смысл человеческой жизни. М., 2008. С. 43.

<sup>3</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), ахрим. Указ. соч. С. 341.

<sup>4</sup> См. подробнее: Василий Великий, свт. Творения. Т. 1. М., 2008. С. 610.; Григорий Нисский, свт. Творения. Т. XL. М., 1862. С 122.; Иоанн Дамаскин, прп. Точное изложение православной веры. М.: Издательство Сретенского монастыря, 2011. С. 102.; Григорий Палама, свт. Указ. соч. С. 140.

Бога она может называть Отцом, и «Духом Святым она знает, что Господь – наш Отец. Мы хотя и созданы из земли, но Дух Святой живет в нас и делает нас похожими на Господа Иисуса Христа, как дети бывают похожи на своего отца»<sup>1</sup>. Здесь святой показывает нам свои личные отношения с Богом Троицей и, что они делают человека подобным Христу, точнее, обоживают.

Ап. Иоанн Богослов был первым, кто выразил мысль, что Бог есть Свет. Он услышал эту истину от Самого Христа: «И вот благовестие, которое мы слышали от Него и возвещаем вам: Бог есть свет, и нет в нем никакой тьмы» (Ин. 1:5). Христос говорил о Себе: «Я есть Свет миру» (Ин. 8:12). Ап. Павел писал, что «Бог... обитает в неприступном свете, Которого никто из человеков не видел и видеть не может» (1 Тим.6:16). Выходит, что, с одной стороны, в Священном Писании говорится, что Бога никто никогда не видел (Ин. 1:18), с другой, что Его можно видеть (1 Ин. 1:1-4). Примирением этих парадоксов служит учение Церкви, что сущность Бога невозможно увидеть, но возможно видеть проявление Божественной сущности в Его энергиях. Свт. Григорий Нисский пишет, что «Невидимый по естеству делается видимым в действиях, усматриваемый в чем-либо из того, что окрест Его»<sup>2</sup>. Одной из энергий, которое проявляется в мире, это – Свет.

Необходимо указать, что прп. Силуан говорит о созерцании Божественного Света, подобно свт. Григорию Богослову, который пишет: «Бог есть свет высочайший, неприступный, невысказанный, ни умом непостигаемый, ни словом неизрекаемый, просвещающий всякую разумную природу, то же в духовном мире, что солнце в чувственном, по мере нашего очищения представляемый, по мере представления возбуждающий к Себе любовь, и по мере любви вновь умопредставляемый, только Сам для Себя созерцаемый и достижимый, а на существующее вне Его мало изливающийся. Говорю же о свете, созерцаемом во Отце, и Сыне, и Святом Духе, Которых богатство в естественности и в едином исторжении

<sup>1</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 369.

<sup>2</sup> Григорий Нисский, свт. Творения, часть II. М., 1862. С. 442.

светлости»<sup>1</sup>. Теперь приведём слова прп. Силуана: «Благодарю я милость Твою: Ты излил на меня Духа Твоего Святого и дал мне вкусить Твою любовь ко мне, столь многогрешному, и влечется душа моя к Тебе, Свету неприступному»<sup>2</sup>. В этом отрывке прп. Силуан прямо свидетельствует свой личный опыт, что он прикоснулся к Свету Святой Троицы. Конечно, учение о Пресвятой Троице у прп. Силуана развито не так, как у свт. Григория Богослова и других святых подвижников, но тем не менее, невозможно не увидеть прямую параллель с учением свт. Григория Богослова.

Тема богопознания у прп. Силуана была лейтмотивом его писаний и учения. Он прикоснулся Божественного Света благодаря наитию Святого Духа, и только осознавая свою греховность. Прп. Силуан нёс огромное покаяние за всю свою прожитую жизнь, он считал себя даже недостойным этого дара.

Второй фактор у прп. Силуана касающийся знания – это любовь. Любовь – это предшественник знания, но можно сказать, что это оба не мыслятся друг без друга. Он от лица своей души пишет: «Нет, не забыла я, сколь великую милость излил на меня Господь, и помню сладость благодати Святого Духа, и знаю любовь Господню, и сколь сладка она для души и тела»<sup>3</sup>. В основном прп. Силуан говорил, что познал любовь Христа в Духе Святом, но так как нельзя говорить о Лицах Святой Троицы, что они не взаимосвязаны, то можно с уверенностью сказать, что в момент встречи со Христом в храме св. пророка Илии, старец в полноте познал любовь Бога Троицы в нетварном Свете. Выделить пневматологический аспект богопознания прп. Силуана не представляется возможным, т.к. именно Святой Дух, исходящий от Бога Отца, привел его в познание Бога. Он пишет: «Прошло мало времени; я пошел в церковь на вечерню и, глядя на икону Спасителя, сказал: «Господи Иисусе Христе, помилуй мя грешного». И с

<sup>1</sup> Цит. по: Терещенко Т.Н. Симфония по творениям свт. Григория Богослова. М., 2007. С. 43.

<sup>2</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 348.

<sup>3</sup> Там же. С. 317.

этими словами увидел на месте иконы живого Господа, и благодать Святого Духа наполнила душу мою и все тело. И так я Духом Святым познал, что Иисус Христос есть Бог; и я сладко желал страданий за Христа»<sup>1</sup>. Любовь Божия, согласно прп. Силуану, заключается в ниспослании им Благодати на людей. Старец пишет: «Господи, Ты видишь, как немощна душа без благодати Твоей и как не имеет нигде покоя. Ты – сладость наша, Отец наш Небесный, дай нам силу любить Тебя, дай нам страх Твой святой, как трепещут и любят Тебя Херувимы. Ты, Свет наш, просвещаешь душу любить Тебя ненасытно»<sup>2</sup>.

Не опуская тему возможности обожения, которая идёт наряду с богопознанием, необходимо сказать, что старец мыслил именно согласно преданию отцов, что «только в Духе Святом становится человек подобен Христу»<sup>3</sup>. Один из египетских подвижников, прп. Макарий Великий пишет, что «при общении души с Духом Святым: душа делается с Ним единым духом»<sup>4</sup>. Другими словами, пишет прп. Силуан: «Господь так возлюбил создание Свое, что дал человеку обильно Духа Святого, и в Духе Святом человек стал подобен Богу»<sup>5</sup>. Богопознание как путь к обожению, заключается в общении с Духом Святым. Этот путь лежит через многие духовные испытания, молитву, участия в жизни Церкви и восхождении ума к Богу. Старец выразил этот путь на бумаге, как нельзя лучше, передавая свои личные переживания общения с Богом. Его мысли целиком и полностью сходятся с учением Церкви о богопознании и обожении.

У прп. Силуана нет систематического богословия о Церкви, но так или иначе, он некоторые темы, возможно не прямо, посвящал ей.

Катехизис Православной Восточной Церкви говорит, что Церковь называется соборной, потому что она не ограничивается никаким местом, ни

---

<sup>1</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч С. 429.

<sup>2</sup> Там же. С. 317.

<sup>3</sup> Там же. С. 369.

<sup>4</sup> Макарий Египетский, прп. Духовные беседы, послания и слова. М., 2004. С. 130.

<sup>5</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 374.

временем, ни народом, но заключает в себе истинно верующих всех мест, времен и народов<sup>1</sup>. Прп. Силуан в своих писаниях подчеркивает соборность Церкви. По учению прп. Силуана, Церковь – это продолжение любви Божией ко всем людям. Ему недостаточно своего опыта любви, и он хочет, чтобы все спаслись. «Много молю я Бога за вас, чтобы все вы были спасены и вечно радовались со Ангелами и со Святыми»<sup>2</sup>, - говорит старец Силуан. Он не думал только о себе, он хотел, чтобы люди тоже пришли в познание Бога. Он пишет: «О, Господи, дай Духа Святого на землю, чтобы все народы познали Тебя и научились любви Твоей»<sup>3</sup>. Прп. Силуан усердно молился, чтобы Бог открыл Себя людям. Из приведённого очевидно, что он глубоко понимал всеобъемлющее значение Церкви для спасения всех людей.

Прп. Силуан оценивал монашескую жизнь как молитву за весь мир<sup>4</sup>. Это характеризует прп. Силуана как глубокого молитвенника за людей и делает богословие его евхаристичным, в которой Церковь приносит в жертву Самого Христа за спасение всего мира.

Молитва об усопших была тоже присуща прп. Силуану. Он сам из своей жизни рассказывает, что однажды перестал молиться за усопших, что привлекло его к потере покаянного чувства и слёз о себе самом. Старец вспоминает в своих записях, как ответил один из Афонских подвижников на его вопрос, стоит ли молиться за усопших? Неизвестный монах ответил старцу: «Я, если бы было можно, всех вывел бы из ада, и только тогда душа моя успокоилась бы и возрадовалась бы»<sup>5</sup>. После этих слов прп. Силуан никогда не оставлял молитвы за усопших. Здесь ярко видно евхаристическую тему. Монах, с которым беседовал старец Силуан, «сделал руками движение, как бы собирал снопы на поле»<sup>6</sup>. Этот жест, в котором заключается желание

<sup>1</sup> Филарет (Дроздов), свт. Пространный Православный Катехизис Православной Кафолической Восточной Церкви. М., 2013. С. 72.

<sup>2</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 304.

<sup>3</sup> Там же. С. 277.

<sup>4</sup> Там же. С. 286.

<sup>5</sup> Там же. С. 437.

<sup>6</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 437.



всех обнять, выражает любовь этого монаха ко всем людям. Он глубоко понимает, что Церковь – это единство людей, а не разделение. В Евхаристии христиане молятся об усопших единоверцах, причём в важнейшей части евхаристической анафоры. Сама христианская община воспринимается как община живых и мёртвых. Это тоже указывает на соборность Церкви.

Для прп. Силуана, Церковь, и принадлежность к Ней, первое условие стяжание Святого Духа. Он говорил так о Духе Святом, «Которого мы познали в Церкви»<sup>1</sup>, что Он нас учит. Для старца истинная Церковь – Церковь Православная. Только в принадлежности Церкви Православной старец видит путь к спасению и познанию Бога. Это видно из следующих слов святого: «О, как жаль тех людей, которые не знают Бога. А мы, православные христиане, счастливы, ибо знаем Бога. Научил нас Дух Святой. Он нас и врагов любить»<sup>2</sup>. В этом заключается эклезиологическое измерение богопознания прп. Силуана.

От рассмотрения богопознания в личном духовном опыте прп. Силуана Афонского перейдем к следующему разделу исследования, христоподобному смирению, где следует узнать, что же означает христоподобное смирение для прп. Силуана.

## **2.2. Христоподобное смирение, как сердцевина истинного христианства**

Смирение в учении святых отцов является одной из важнейших христианских добродетелей, которая ведёт к спасению<sup>3</sup>. О такой добродетели нам известно из Священного Писания. Сам Господь Иисус Христос говорит: «Научитесь от Меня, ибо Я кроток и смирен сердцем, и найдете покой душам вашим» (Мф. 11:29). Ап. Иаков пишет в своём послании: «Бог гордым противится, а смиренным даёт благодать» (Иак. 4:6). В аскетической

---

<sup>1</sup> Там же. С. 343.

<sup>2</sup> Там же. С. 462.

<sup>3</sup> См. подробнее: Григорий Богослов, свт. Творения. С. 70.; Иоанн Лествичник, прп. Лествица. М., 2013. С. 87.; Исаак Сирийский, прп. Слова подвижнические. С. 264.

святоотеческой письменности смирение и смиренномудрие взаимозаменяемые понятия, и под смирением понимается следующее:

1. Смирение – это добровольное самоуничижение с целью борьбы с грехом;
2. Смирение – это послушность духовнику;
3. Смирение – это одеяние Божества<sup>1</sup>.

Последнее определение выходит скорее из христологического измерения. Иисус Христос, воплотившись, «смирил себя даже до смерти» (Флп. 2:8). В православном богословии смирение Христа понимается как кенозис т.е. самоуничижение Господа ради спасения людей.

Необходимо рассмотреть, что же значит хриstopодобное смирение для прп. Силуана Афонского.

Прп. Силуан придаёт смирению исключительную значимость, он пишет: «Вся война идет за смирение»<sup>2</sup>. По учению старца, смирение существует разных родов: «Есть много родов смирения. Один послушлив и во всем себя укоряет, и это смирение. Иной кается во грехах своих и почитает себя мерзким пред Богом, - и это смирение. Но иное смирение у того, кто познал Господа Духом Святым. Кто познал Господа Духом Святым, у того другое познание и другой вкус»<sup>3</sup>.

Здесь прп. Силуан различает смирение по уровням. Во-первых, есть смирение обычное, у подвижника оно приобретает через борьбу с искушениями. Во-вторых, есть более глубокое смирение, его получает подвижник благодаря Святому Духу. Именно второй подход и называется хриstopодобным. Такое смирение можно стяжать только от Святого Духа, опять же, через Христа. Старец говорит: «Блажен, кто смирил себя, ибо он обрел совершенный покой в Боге. Я доселе каждый день прошу у Господа смирения, ибо душа моя научена Духом Святым, что есть смирение

<sup>1</sup> Исаак Сирий, прп. Слова подвижнические. С. 283.

<sup>2</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 448.

<sup>3</sup> Там же. С. 305.

Христово, и потому жажду стяжать его»<sup>1</sup>. Здесь неразрывно идёт указание на познание Бога и Его смирения в Духе Святом. Прп. Силуан познал смирения Христова тогда, когда Господь явился ему и именно тогда он понял подлинность Его смирения и глубину. Смирение Христа стало образцом для него, к которому он всегда стремился. Прп. Силуан, после такого явления, искал не просто смирения, а именно христоподобного. Желание идти за Христом подразумевает тягу к смирению, а влечение к смирению – пусть за Христом. Это две взаимопроникающие аспекты одного и того же – обожения.

Прп. Силуан мыслит смирение Христово как высший дар для человека. Все подвиги, развивающие добродетель смирения – например, признание своих грехов, самоукорение, и прочее – не могут быть применимы ко Христу, Который совершенно безгрешен, но для стремящегося достигнуть высшего уровня смирения, эти добродетели необходимы до конца. Цель всех подвигов смирения – это смирение Христа, т.к. Христос есть основание и цель смирения. Христоподобному смирению необходимо учиться, старец часто это указывает: «Научиться Христову смирению – есть великое благо; с ним легко и радостно жить, и всё бывает мило сердцу»<sup>2</sup>. В конечном счете такое смирение приводит к созерцанию Бога: «Смирение есть свет, в котором мы можем узреть Свет-Бога, как поётся: «Во свете Твоем узрим свет»<sup>3</sup>. Стяжание такого дара возможно только в Святом Духе. Таким образом во взглядах преподобного видно взаимность смирения и обожения.

Высшая степень и образец смирения – это смирение Христа. Старец свидетельствует о том, к чему влечёт отсутствие смирения вообще. Гордость в понимании прп. Силуана – это противоположность смирению. Так он говорит: «Гордость не даёт вступить на путь веры»<sup>4</sup>. Отсутствие смирения влечёт за собой муки души, душа лишается любви Божией и Его присутствия, в общем, отсутствие такой добродетели источник любого

<sup>1</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 418.

<sup>2</sup> Там же. С. 296

<sup>3</sup> Там же. С. 296.

<sup>4</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 299.

страдания. В этом взгляды прп. Силуана совпадают с прп. Ефремом Сирином, который говорит: «Смирение есть источник, из которого истекает все доброе; напротив, гордость есть кладезь, из которого течет все худое»<sup>1</sup>.

О смирении старец так же говорил, что его сложно удержать, без него гаснет свет жизни, оно даёт великий покой. Все эти понятия смирения говорят только о каком – то внешнем факторе добродетели. Необходимо выяснить какую суть вкладывал старец для определения смирения и почему оно имеет для спасения глобальный характер.

Основное, что вкладывает прп. Силуан в понятие смирения – это мир, мир в душе. Человек, не смотря ни на какие внешние скорби и испытания, приобретший смирение, не потеряет мира в душе. Он приводит такие слова о смиренной душе: «Душа смиренного, как море; брось в море камень, он на минуту возмутит слегка поверхность, и затем утонет в глубине его. Так скорби утопают в сердце смиренного, потому что с ним сила Господня»<sup>2</sup>. Такая мысль есть у прп. аввы Дорофея: «Поистине нет ничего крепче смиренномудрия, ничто не побеждает его. Если со смиренным случится что-либо скорбное, он тотчас обращается к себе, тотчас осуждает себя, что он достоин (того), и не станет укорять никого, не будет на другого возлагать вину и таким образом переносит (случившееся) без смущения, без скорби, с совершенным спокойствием, а потому и не гневается, и никого не прогневляет»<sup>3</sup>. Тем самым становится ясно, что душа смирившегося не подвергается внешним обстоятельствам. Господь, по словам прп. Силуана по Своей любви к людям посылает на них «скорби, чтобы люди познали немощь свою и смирились, и за смирение своё приняли Святого Духа»<sup>4</sup>. «Ты говоришь: у меня много горя. Но я тебе скажу, или лучше Сам Господь говорит: смирись, и увидишь, что твои беды превратятся в покой, так что ты сам удивишься, и скажешь: почему же я раньше так мучился и скорбел? Но

<sup>1</sup> Цит. по: Терещенко Т.Н. Симфония по творениям прп. Ефрема Сирина. М., 2007. С. 372.

<sup>2</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 301.

<sup>3</sup> Дорофей, прп. Душеполезные поучения и послания. М., 2010. С. 62.

<sup>4</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 301.

теперь ты радуешься, потому что смирился, и пришла благодать Божия; теперь, ты хотя бы один сидел в бедности, радость не оставит тебя, потому что на душе у тебя мир, о котором Господь сказал: «Мир Мой даю вам» (Ин. 14:27). Так всякой смиренной душе Господь даёт мир»<sup>1</sup>, - говорит прп. Силуан, беседуя, как бы с читателем.

Адамово покаяние и слёзы о грехах одни из показателей смирения. Прп. Силуан часто говорит о том, как страдал Адам, когда был лишен пребывания в Раю: «Адам, отец вселенной, в раю знал сладость любви Божией, и потому, когда был изгнан из рая за грех и лишился любви Божией, горько страдал и с великим стоном рыдал на всю пустыню. Душа его терзалась от мысли: «Любимого Бога, я оскорбил». Не так жалел он о Рае и красоте его, как о том, что лишился любви Божией, которая ненасытно каждую минуту влечет душу к Богу»<sup>2</sup>. Св. Силуан, вспоминая тот день видения Христа, говорит, что благодать потом ушла от него и он по ней скучает: «Скучает душа моя о Господе и слезно ищу Его»<sup>3</sup>. Тоже самое чувство скуки по Богу он приписывает к Адаму. Тем самым святой будто ставит себя на место Адама, слёзы Адама – это слёзы и его. Сравнение себя с Адамом у прп. Силуана идёт лейтмотивом учения о смирении и в этом его уникальность.

Наиболее ярким писателем о плаче о грехах был прп. Ефрем Сирийский, он писал: «Плачь, грешник, о душе своей, проливай о ней слезы и возврати ее к жизни. Воскресение ее – в очах твоих, восстание ее – в сердце твоём. Ты мертв и не плачешь об отшедшей душе твоей? Плачь сперва о душе своей, а потом плачь и о других»<sup>4</sup>. У старца Силуана так же есть тема плача, но он усиливает её как раз тем, что сравнивает себя с праотцом Адамом.

---

<sup>1</sup> Там же. С. 301.

<sup>2</sup> Там же. С. 422.

<sup>3</sup> Там же. С. 271.

<sup>4</sup> См. подробнее: Ефрем Сирийский, прп. Указ. соч. С. 35.; Григорий Богослов, свт. Творения. С. 411.; Марк Подвижник, прп. Аскетические творения. М., 2013. С. 82.; Максим Исповедник, прп. Творения. Вопросы-ответы к Фаласию. М.: Мартис, 1994. С. 79.

Адам, по словам прп. Силуана изгнанный из райского чертога, вновь вернулся туда и теперь созерцает Бога. Глава в писаниях старца посвященная Адамову плачу, насыщена диалогом самого старца с Адамом. Из этого диалога становится ясно, что Адам находится среди святых, но он уже и не может вспомнить землю, на которой жил, от того, что пребывает в любви Божией. Старец просит дать слово утешения, и Адам отвечает: «Любит вас Господь, и вы живите в любви, будьте послушны властям, смиряйте свои сердца, и Дух Божий будет жить в вас»<sup>1</sup>. Отсюда ясно, что прп. Силуан свои взгляды в целом на спасение приписывает Адаму. Такой подход уникален в святоотеческой традиции, трагичное изгнание Адама из Рая описывали многие святые отцы, но не описание его плача<sup>2</sup>.

С того времени, как прп. Силуан взял благословение у прав. Иоанна Кронштадтского на поступление в монастырь, по его словам, он почувствовал, что «кругом его гудит адское пламя»<sup>3</sup>. До этого события, ад находился вне, теперь он был внутри преподобного. Адское мучение породило в прп. Силуане глубокое раскаяние в грехах, которые он прежде сотворил. Он исповедовался духовнику, и после этого он впал в искушения. Ему на ум приходили мысли уйти из монастыря и жить семейной жизнью. Звук адского пламени, который пребывал внутри его, утих. Под этим давлением разбушевавшихся страстей он понял саму глубину греха. Горько покаявшись прп. Силуан вновь ощутил гул ада, но помыслы его не отпускали. Потом прп. Силуан сподобился явления Христа и долгое время старец помнил об этом, и скучал по той благодати, которая была дарована ему в этом явлении. Прошло около 15 лет после этого, духовная брань не заканчивалась ни на минуту, помыслы так и одолевали преподобного, но случилось следующее со слов самого старца: «И вот однажды сижу я в келлии ночью, и бесы нашли ко мне полная келлия. Молюсь усердно, –

<sup>1</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 426.

<sup>2</sup> Ефрем Сирин, прп. Указ. соч. С. 191.

<sup>3</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 21.

Господь отгонит их, но они снова приходят. Тогда встал я, чтобы сделать поклоны иконам, а бесы вокруг меня, и один впереди, так что я не могу сделать поклона иконам, а получилось бы, что я ему кланяюсь. Тогда я снова сел и говорю: «Господи, Ты видишь, что я хочу Тебе молиться чистым умом, но бесы мне не дают. Скажи, что должен я делать, чтобы отошли они от меня?» И был мне ответ от Господа в душе: «Горделивые всегда так страдают от бесов». Я говорю: «Господи, Ты Милостивый, знает Тебя душа моя; скажи мне, что должен я делать, чтобы смирилась душа моя?» И отвечает мне Господь в душе: «Держи ум твой во аде, и не отчаивайся»<sup>1</sup>.

Эта беседа была очень важной в жизни прп. Силуана. Можно сказать, что ад был знаком преподобному, т.к. он провёл более 15 лет в помыслах об аде и окружённый адским гулом. Совершенно новым было то, что Сам Господь ему рекомендует держать в аду свой ум и более того, не отчаиваться. Ведь преподобный был в глубоком отчаянии, тогда, когда явился ему Христос и сейчас он переживал те же чувства.

Попытка передать словами духовное переживание невозможно, но сущность указания попытаемся исследовать.

Душе прп. Силуана открылось, что весь его подвиг должен быть направлен на приобретение смирения. Господь ему дал прямой совет для смирения – это нисхождение в ад. Свт. Тихон Задонский говорил: «Снисходи ныне умом во ад, да не потом душею и телом снисдеши. Память геенны не допустит впасть в геенну»<sup>2</sup>. Так и прп. Силуан был научен от Святого Духа тому опыту, который был у святых отцов. Он с тех пор всегда помнил наставление Христа, он писал: «С тех пор я держу ум свой во аде, и горю в мрачном огне, и скучаю о Господе, и слезно ищю Его, и говорю: «Скоро я умру и вселюсь в мрачную темницу ада, и один буду гореть там, и тосковать

<sup>1</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 42.

<sup>2</sup> Цит. по: Терещенко Т.Н. Симфония по творениям свт. Тихона Задонского. М., 2007. С. 4.

о Господе, и плакать». И великую пользу получил я от этой мысли: ум мой очистился и душа обрела покой»<sup>1</sup>.

Нельзя обойти вниманием то, как прп. Силуан говорил о духовной борьбе. Он много терпел искушений от бесов и в этом видел тоже подвиг смирения. Святой говорил: «Все, кто последовал Господу нашему Иисусу Христу, ведут духовную войну»<sup>2</sup> и также: «Вся наша брань за то, чтобы смирить себя»<sup>3</sup>, «Душа которая познала Господа Духом Святым, если после того и падёт в прелесть, то не пугается, но помня любовь Божию и зная, что брать с врагами попускается за тщеславие и гордость, смиряется и простит у Господа исцеления, и Господь исцеляет душу, иногда скоро, а иногда медленно, понемногу»<sup>4</sup>. Проф. Жан-Клод Ларше пишет, что «умение сохранить ум здравый в присутствии бесов, умение видеть их и наблюдать их козни можно рассматривать как второй смысл совета «Держи ум твой во аде. Действительно, ад есть то место, где осужденные на вечные муки отданы во власть диаволу и бесам»<sup>5</sup>. Прп. Силуан много раз испытывал нападение бесов и страдал от этого. До того, как было явление ему Христа, он был окружён ими.

Поразительное сходство ситуации искушений от бесов прп. Силуана была с прп. Антонием Великим. Из «Жития Антония Великого» написанным свт. Афанасием Великим, известно, что святой тоже сильно был искушаем от бесов, они «наполняли дом конями, зверями и пресмыкающимися...и по молитвам Господь обращал их в бегство»<sup>6</sup> и многое другое. Такие случаи в жизни отцов пустынных были не редкость. Святые часто упоминают, что терпели скорби от бесов, и многочисленные мучения от борьбы с ними. Но из жизнеописаний таких подвижников нигде не приводится похожего совета – держать свой ум в аду. Совет Христа имеет цель, чтобы подвижник

<sup>1</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 408.

<sup>2</sup> Там же. С. 401.

<sup>3</sup> Там же. С. 403.

<sup>4</sup> Там же. С. 410.

<sup>5</sup> Ларше Ж-К. Указ. соч. С. 34.

<sup>6</sup> Афанасий Великий, свт. Указ. соч. С. 73.



освободился от бесовских нападений, и чтобы они не препятствовали ему вести духовную жизнь. Господь отгоняет бесов, но они потом вновь начинают искушать прп. Силуана, причиной этому была гордость, а гордость отдаляет человека от благодати.

Согласно многим христианским писателям главная причина мучений в аду – это осознание грешника своего удаления от Бога. Ориген считал, что «сама совесть будет преследовать и бить себя своими собственными рожнами, и сама делается своею обвинительницею и свидетельницею»<sup>1</sup>. Наиболее глубоко рассуждал прп. Исаак Сирин: «Говорю же, что мучимые в геенне поражаются бичом любви! И как горько и жестоко это мучение любви! Ибо ощутившие, что погрешили они против любви, терпят мучение вящее всякого приводящего в страх мучения; печаль, поражающая сердце за грех против любви, страшнее всякого возможного наказания»<sup>2</sup>. Проф. Жан-Клод Ларше заключает, что «Исходя из общего контекста сочинений старца и его многочисленных пояснений можно заключить, что очевидный, подлинный смысл первой части совета Христа «Держи ум твой во аде» таков: «Постоянно помни, что по причине своих грехов заслуживаешь наказание и адские муки»<sup>3</sup>. Прп. Силуан считал себя достойным ада, особенно из-за гордости. Только осознав свою греховность, считает старец, и осудив себя на муки ада можно обрести смирение.

Самоосуждение – это крайняя степень смирения, цель которой возвращение утерянной Благодати. Прп. Силуан часто говорил, что «надо осудить в душе самого себя, но не отчаиваться в милости и любви Божией»<sup>4</sup>. О самоосуждении на адские муки писали многие святые отцы<sup>5</sup>, некоторые писали, что надо рассуждать об аде, а некоторые делали акцент на уверенности подвижника в том, что он уже осуждён на ад. Самое важное, что

<sup>1</sup> Ориген. О началах. Против Цельса. СПб., 2008. С. 166.

<sup>2</sup> Исаак Сирин, прп. Слова подвижнические. С. 106.

<sup>3</sup> Ларше Ж-К. Указ. соч. С. 42.

<sup>4</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 413.

<sup>5</sup> См. подробнее: Григорий Синаит, прп. Творения. М., 1999. С. 40.; Исаак Сирин, прп. Слова подвижнические. С. 366.

Христос сказал преподобному не отчаиваться. Напрашивается вывод, что старцу рекомендовано осуждать себя, самоосуждать на ад, но в тоже время не впадать в отчаяние. Отчаяние может серьёзно мешать духовной жизни подвижника, а может довести его вообще до отказа вести духовную жизнь. Таким образом Христом был сформулирован закон равновесия, который и есть путь к Христову смирению.

От рассмотрения хриstopодобного смирения в личном духовном опыте прп. Силуана Афонского перейдем к следующему разделу исследования, где рассмотрим вселенскую любовь и значение её для прп. Силуана.

### **2.3. Вселенская любовь, как результат истинного богообщения**

Практически каждая религия проповедует любовь к своим близким, к окружающему миру, но только христианство идет дальше, оно говорит о любви к врагам. Для начала рассмотрим три основных определения любви, которые нам известны в христианстве:

1. Любовь – это одно из имён Божиих. Ап. Иоанн Богослов говорит, что «Бог есть любовь» (1 Ин. 4: 8). Бог не хочет зла сотворённому Им миру, Он творил его из-за собственной любви. Так же Он по собственной любви «отдал Сына Своего Единородного, дабы всякий верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную» (Ин. 3:16). Господь воплотился из-за любви к человечеству, и это непосредственно указывает, что Бог и есть Любовь.

2. Любовь – это основополагающая добродетель, мыслится, согласно ап. Павлу как «совокупность совершенства» (Кол. 3:14).

3. Любовь – это основание брачной жизни.

Подробно мы будем говорить о второй категории любви как добродетели. Вообще любовь, если рассматривать как добродетель, то согласно православному вероучению – это дар Святого Духа. Дар любви, который делает человека подобным Богу, т.к. Он есть Любовь. Заповедь о любви проговорена Самим Христом (Мф. 22:36-40), усилил контраст этой

заповеди ап. Павел (1 Кор. 13:2-7) и ап. Иоанн (1 Ин. 4:16). Согласно со святоотеческим учением о богопознании, любовь – это первая ступень на пути к нему<sup>1</sup>.

Духовный путь прп. Силуана к обожению проходил через призму любви. Он знал заповедь, пропустил через собственное сознание и исполнил её. Подобного опыта любви мы найдем не у всех святых отцов. В понимании любви он идёт в ногу с прп. Исааком Сирином, который любил абсолютно всех и сострадал даже бесам<sup>2</sup>.

Невозможно узнать, как понимал прп. Силуан любовь до чудесного явления ему Господа. Сам преподобный указывает, что именно после явления Христа, которое совершалось наитием Святого Духа он познал любовь: «Еще послушником познал я любовь Божию; и она – неопишима. Душа чувствует, что она с Богом и в Боге, и дух радуется о Господе, хотя тело изнемогает от благодати Божией»<sup>3</sup>. Так же старец пишет: «За любовь к брату приходит любовь Божия. Сладка любовь Божия; она есть дар Духа Святого и в полноте познается только Духом Святым»<sup>4</sup>, «Дух Святой учит душу неизглаголанно любить людей»<sup>5</sup>. Таким образом становится ясно, что любовь в понимании прп. Силуана это дар Святого Духа человеку. Прп. Исаак Сирин называет такую любовь «просветленной»<sup>6</sup>. Прп. Силуан указывал, что познал Бога посредством Святого Духа, следовательно, всю Троицу, значит, только тот, кто познал Троиединого Бога может любить истинной любовью.

Прп. Силуан ярко выражал опыт вселенской любви к близким в своих писаниях. Но вселенскую любовь можно понимать двояко. Например, в романе «Братья Карамазовы» Ф. М. Достоевского, старец Зосима вспоминает

<sup>1</sup> См. подробнее: Григорий Богослов, свт. Стихотворения богословские. М., 2000. С. 537.; Исаак Сирин, прп. Слова подвижнические. С. 106.

<sup>2</sup> Исаак Сирин, прп. Слова подвижнические. С. 253.

<sup>3</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 415.

<sup>4</sup> Там же. С. 402.

<sup>5</sup> Там же. С. 349.

<sup>6</sup> Исаак Сирин, прп. О божественных тайнах и о духовной жизни. С. 133.

слова одного доктора: «я, говорит, люблю человечество, но дивлюсь на себя самого: чем больше я люблю человечество вообще, тем меньше я люблю людей в частности, то есть порознь, как отдельных лиц»<sup>1</sup>. Тут описана как раз не правильное понятие вселенской любви, атеистическое. На первый взгляд можно подумать, что такая любовь плод какой-то эйфории. В христианстве всё прямо наоборот, Бог «который хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины» (1 Тим. 2:4), также любит и каждого человека как отдельную ипостась. Прп. Силуан получил он Бога дар любви именно к каждому человеку, он пишет: «Господь любит всех, и мы должны подражать Ему и любить всех, и если немощны, то просить, и Господь не откажет и поможет Своею благодатью»<sup>2</sup>. Взгляды прп. Силуан тесно переплетаются со взглядами прп. Исаака Сирина. У него особый взгляд на дар любви: «Никогда человек, не удостоившись прежде усладительной и опьяняющей любви к Богу, не бывает способен приблизиться к просветленной любви к людям. Прийти от труда и борьбы с помыслами к просветленной любви к людям, и отсюда уже подняться к любви к Богу – такого достичь в этой жизни, прежде исхода из мира, как бы кто ни боролся, невозможно»<sup>3</sup>. Становится ясно, что по мысли прп. Исаака, любовь к ближнему рождается от любви к Богу. Такой же взгляд и у прп. Силуана, он пишет, что «кто любит Бога, тот любит и брата своего»<sup>4</sup>. О наличии любви прп. Силуана к Богу до явления ему Христа, можно судить следующими строками из его писаний: «С молодых лет я любил думать: Господь вознесся на небо и нас ждет к Себе, но, чтобы быть с Господом, надо быть подобным Ему или подобно детям – смиренным и кротким, и служить Ему»<sup>5</sup>.

Прп. Силуан был настолько наполнен любовью Божией, что она всегда подталкивала его желать такой же любви всем остальным. Святой

<sup>1</sup> Достоевский Ф.М. Братья Карамазовы. М., 2007. С. 41.

<sup>2</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 415.

<sup>3</sup> Исаак Сирин, прп. О божественных тайнах и о духовной жизни. С. 133.

<sup>4</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 363.

<sup>5</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 350.

пишет: Господи, все народы – создание рук Твоих, – обрати их от вражды и злобы на покаяние, да познают все Твою любовь. Господи, излей на землю Твою благодать; дай всем народам земли познать Твою любовь, познать, что Ты любишь нас, как мать, и больше матери, потому что и мать может забыть исчадие свое, но Ты никогда не забываешь, ибо Ты безмерно любишь создание Свое, а любовь не может забыть»<sup>1</sup>.

Чтобы более полно описать вселенские масштабы любви прп. Силуана необходимо указать его мысли не только о ближнем, но и вообще об окружающей природе. Прп. Силуан вспоминает: «С детства я любил мир и красоту его. Любил я рощи и зеленые сады, любил я поля и весь свет Божий, как он красиво создан. Любил я смотреть на светлые облака, как несутся они в голубой высоте. Но с тех пор, как познал я Господа моего, и Он пленил душу мою, все изменилось в душе моей, и я уже не хочу смотреть на этот мир, но душа моя непрестанно влечется в тот мир, где живет Господь»<sup>2</sup>. Это указывает на то, что как бы красив не был этот мир, старец узнал истинную Красоту, и ему чужда теперь земная красота. Есть отрывки, где прп. Силуан пишет под воздействием духовного исступления, вот например: «Душа, исполненная любви Божией, забывает и небо, и землю; дух горит и невидимо видит Желанного, и множество сладких слез проливает душа и не может забыть Господа ни на одну секунду, ибо благодать Божия дает силы Любимого любить»<sup>3</sup>. О таком исступлении указывает прп. Григорий Синаит, который разделяет исступление на два вида: «один сердечный (в сердце углубление с забвением всего), а другой восхитительный (восторжение за пределы всего сущего). Первый свойственен ещё только просвещаемым, а другой – совершенным в любви. Оба же ставят ум, в коем действуют, вне чувства (или сознания внешних отношений): так как божественная любовь есть опьяняющее устремление духом мыслей к лучшему, коим отнимается и

---

<sup>1</sup> Там же. С. 277.

<sup>2</sup> Там же. С. 285.

<sup>3</sup> Там же. С. 351.

чувство (или сознание) внешних отношений»<sup>1</sup>. Духовное исступление никаким образом не стоит сравнивать с каким-то психическим расстройством. Любовь Божия возводит человека к созерцанию Бога, от этого человек забывает о земном своём существовании т.к. пребывает в богообщении.

Любить врагов одно из самых ярких отличий христианства от остальных мировых религий. В учении отцов Церкви такая любовь занимает важнейшее место, и у прп. Силуана оно занимает основополагающую роль на пути к обожению. Святоотеческое учение о любви к врагам базируется на заповеди Самого Христа (Мф. 5:38-45; Мф. 5:47-48; Лк. 6:31-33). Как замечает проф. Жан-Клод Ларше: «Заповедь любви к врагам и совет держать свой ум во аде и не отчаиваться – два столпа духовной жизни и учения св. Силуана, возносящие две главные христианские добродетели, любовь и смирение, к вершинам их проявления, превосходящим возможности человеческого естества силою божественной благодати»<sup>2</sup>.

Врагами, которых необходимо любить, прп. Силуан называет в первую очередь люди более или менее близких, с которыми имеем контакт сейчас или имели его в прошлом. Старец ограничивается указывая на обижающих и оскорбляющих нас: «Великое дело молиться за тех, кто обижает и оскорбляет нас, за это Господь даст благодать»<sup>3</sup>. Конечно же можно отнести к врагам и ненавидящих, преследующих, досаждающих нам, вообще всех тех, кто являет нам свою враждебность. Во-вторых, прп. Силуан указывает на врагов Бога, т.е. на тех, кто осознано отвергает Его, противодействует вере и Церкви и вообще всех, кто идёт в погибель вследствие своего отступления. Старец о таких пишет: «Душа жалеет врагов и молится за них, что они заблудились от истины и идут в ад. Жалко тех

---

<sup>1</sup> Григорий Синаит, прп. Главы о заповедях и догматах, угрозах и обетованиях, ещё же – о помыслах, страстях и добродетелях, и ещё – о безмолвии и молитве. // Добротолубие. Перевод с греческого свт. Феофана Затворника. В V тт. М., 2010. Т. V. С. 185.

<sup>2</sup> Ларше Ж-К. Указ. соч. С. 63.

<sup>3</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 310.

людей, которые не знают Бога или идут против Бога, сердце болит за них, и слезы льются из очей»<sup>1</sup>. Трижды в своих писаниях прп. Силуан упоминает врагов Церкви и о том, что нужно возлюбить их, вот, например, он пишет: «Ты говоришь: враг гонит Святую Церковь. Как же я буду его любить? А я тебе это скажу: «Бедная твоя душа не познала Бога, как Он много нас любит и желанно ждет, чтобы все люди покаялись и спаслись. Господь есть любовь, и дал на землю Духа Святого, Который нас учит душу любить врагов и за них молиться, чтобы и они спаслись»<sup>2</sup>. Говоря о любви к врагам Церкви Христовой, встречаем мнения святых отцов строго противоположное мнению прп. Силуана. Свт. Григорий Нисский писал, что молиться за таких неприемлемо, но считает, что нужно их ненавидеть: «Я говорю о том, что ненависть к врагам Божиим законна, и такого рода ненависть угодна Господу. Врагами же я называю всех, кто каким бы то ни было образом отрицает славу Господа»<sup>3</sup>. Святые отцы опасались, что, молясь за отступников они окажутся среди них. Один святой подвижник предшествовал прп. Силуану в этом вопросе, прп. Исаак Сирий. Он писал, что сердце милующее «и о врагах истины, и о делающих ему вред ежечасно со слезами приносит молитву, чтобы сохранились и очистились»<sup>4</sup>. Оба преподобных свидетельствуют о высочайшей степени дара любви, который позволяет отличить во врагах нечестие и ересь от того, что они также творения Божии и их следует возлюбить и надеяться на их спасение. В третьих, к врагам прп. Силуан причисляет диавола и бесов, это очевидно. О диаволе как о враге говорит Священное Писание и святые отцы. Святые отцы советуют ненавидеть его. Свт. Григорий Нисский говорит: «Одну вражду узаконил нам Законоположник нашей жизни – я имею ввиду [вражду] ко змию»<sup>5</sup>. Большая редкость, когда святые отцы говорят о том, что диавола

<sup>1</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 361.

<sup>2</sup> Там же. С. 361.

<sup>3</sup> Григорий Нисский, свт. Творения, часть VIII. М., 1871. С. 458.

<sup>4</sup> Исаак Сирий, прп. Слова подвижнические. С. 253.

<sup>5</sup> Григорий Нисский, свт. Творения, часть VIII. С. 457.

следует возлюбить. Эта осторожность обусловлена тем, что возникшее сочувствие к бесам даёт возможность им влиять на душу, а потом, возможно, завладеть ею. Опять же в этом вопросе согласны прп. Силуан и прп. Исаак Сирин. Для них идеалом любви считается та любовь, которая может вместить и дьявола с бесами, опять же различая их богоборчество и тем, что они творения Божии. Прп. Силуан пишет: «Дух Святой научает любви, и тогда будет жалко даже и бесов, что они отпали от добра, потеряли смирение и любовь к Богу». Созвучные слова в своё время писал прп. Исаак Сирин: «И что такое сердце милующее? ...возгорение сердца у человека о всём творении, о людях, о птицах, о животных, о демонах и о всякой твари»<sup>1</sup>.

Для прп. Силуана любить врагов значит хотя бы, как минимум не ненавидеть их, не ругать, не поносить, не принимать гневных помыслов на них. Подлинная любовь для старца — это не только перенесение скорбей от врагов, но терпение их ради Господа, радуясь и благодаря Бога за них. Эти скорби необходимы для духовного роста и должны приниматься как дар Божий для нашего спасения. Основное содержание подвига любви к врагам прп. Силуан считает сострадание. Жалость рождается с одной стороны от осознания, что враг может быть болен душой, с другой, что он не познал благодати Божией. Жалостью любовь не исчерпывается, необходимо делать врагам добро, прп. Силуан пишет, что необходимо молиться за врагов.

Любовь к врагам невозможна без благодати, это прп. Силуан повторяет часто: «Без благодати Божией не можем мы любить врагов»<sup>2</sup>. Проф. Жан-Клод Ларше пишет, что: «Благодать не озаряет душу, она проявляется постепенно согласно божественному промыслу и водительству»<sup>3</sup>. Прп. Силуан писал, что Святой Дух научает любить врагов постепенно, и Он даёт силы их любить.

---

<sup>1</sup> Исаак Сирин, прп. Слова подвижнические. С. 253.

<sup>2</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 360.

<sup>3</sup> Ларше Ж-К. Указ. соч. С. 94.



Любовь к врагам неразделима от любви к Богу, также она неотделима от смирения. Любовь к врагам – это плод благодати, который созревает благодаря усиленной молитве.

Любовь всегда напрямую взаимосвязана с молитвой. Молитва, по словам прп. Иоанна Лествичника – мать всех добродетелей<sup>1</sup>. Если Христос заповедал нам любить людей, то основное, что необходимо делать – это молиться за них.

Для прп. Силуана молитва за всех – это основное призвание монаха. Старец пишет: «Монах – молитвенник за весь мир, он плачет за весь мир и в этом его главное дело»<sup>2</sup>. Через молитву монах служит этому миру, помогает Церкви в целом и самому себе. Описывая свой опыт в должности эконома в монастыре, старец писал, что монахи считали, что молиться и быть экономом невозможно. Прп. Силуан считал наоборот: «Многие монахи говорят, что эконому некогда молиться, и что не может сохранять душевный мир, потому что целый день приходится ему быть с народом. Но я скажу, что если он будет любить людей и помышлять о своих рабочих: «Любит Господь создание Своё», то Господь даст ему непрестанную молитву, ибо Господу всё возможно»<sup>3</sup>.

В отношениях монаха и мира прп. Силуан видел двойное действие. Сначала монах, уходя от мира благодаря молитве постепенно освобождается от зрительных впечатлений и таким образом входит в тишину сердца. Затем в этой тишине он видит своё единство со всем человечеством и творением во всём мире. Прп. Силуан ушёл от мира, но его уход не оказался мироотрицанием, а мироутверждением. Святой приводит пример: «Арсению Великому было сказано: «бегай людей, но Дух Божий и в пустыне учит нас молиться за людей и за весь мир»<sup>4</sup>.

<sup>1</sup> Иоанн Лествичник, прп. Указ. соч. С. 394.

<sup>2</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 386.

<sup>3</sup> Там же. С. 396.

<sup>4</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 293.

Молитва за врагов – основная составляющая подвига любви к ним. Молитва одновременно вызывает любовь к врагам, и то, что из неё возникает. Прп. Силуан считал, что молитва позволяет получить благодать от Бога любви к врагам: «Господь заповедал любить врагов, и кто любит врагов, тот уподобляется Господу, но любить врагов возможно только по благодати Святого Духа, и поэтому, как только обидит тебя кто-нибудь, молись за него, и тогда сохранишь мир в душе и благодать Божию»<sup>1</sup>. Здесь можно увидеть, что для прп. Силуана любовь к врагам уподобляет человека Богу, т.е. явное взаимопроникновение всеобщей любви и христоподобного смирения, и богопознания. Теряя смирение человек может потерять благодать, любовь и молитву и наоборот, если стяжает его, приобретёт всё обратно.

Согласно старцу молитву можно потерять за осуждение врагов, за празднословие и невоздержание<sup>2</sup>. Молитва может повредить человеку сердце через сильную нагрузку на него, от этого её можно вовсе потерять<sup>3</sup>.

Примером для подражания в любви и молитве за всех прп. Силуан считал Пресвятую Богородицу. Чудесным явлением Пресвятая Божия Матерь вывела прп. Силуана из греховной жизни и он это помнил всю жизнь. О Богородице старец писал: «О, когда бы мы знали, как любит Пресвятая всех, кто хранит заповеди Христовы, и как жалеет и скорбит о тех, которые не исправляются. Я испытал это на себе»<sup>4</sup>. Далее старец писал, что знает Богородицу духом, что Дух Святой дал ему познать Её и Её любовь к нам<sup>5</sup>. По словам старца Она пребывая на с Богом не забывает нас и молится за всех<sup>6</sup>. Здесь явное духовное единение небесной Церкви и земной, святые на небесах и на земле находятся в единстве с Богом и друг другом.

Настоящая молитва обходится дорого для человека, тем более для монаха. Молитва предполагает за собой страдание и готовность принять его.

---

<sup>1</sup> Там же. С. 310.

<sup>2</sup> Там же. С. 293.

<sup>3</sup> Там же. С. 293.

<sup>4</sup> Там же. С. 373.

<sup>5</sup> Там же. С. 373.

<sup>6</sup> Там же. С. 373.

Ученик прп. Силуана архим. Софроний вспоминал, что старец говорил: «Молиться за людей – это кровь проливать»<sup>1</sup>. Молитва за всех связана с плачем обо всех неразрывно. Прп. Ефрем Сирийский является начинателем последующей сирийской традиции учения о слезах. Свт. Григорий Нисский писал о нём, что «как всем людям по природе свойственно дышать, что они постоянно и делают, так Ефрему свойственно было постоянно плакать»<sup>2</sup>. Плачь в сирийской традиции не только выражает глубочайшее покаяние, но и радость. Монах в сирийской традиции – это тот, кто плачет о себе, о других и вообще о всём мире. Прп. Исаак Сирийский как продолжатель сирийской традиции прп. Ефрема писал, что основная деятельность монаха – плачь<sup>3</sup>. Тема плача идет у прп. Силуана неразрывно с богопознанием и что самое интересное, преподобный понимает плачь в сирийской традиции. Старец, познав Бога в Святом Духе и чувствуя скуку по той дарованной ему благодати, писал, что слезно искал Бога<sup>4</sup>. Прп. Ефрем Сирийский писал: «Да будет плачь наш не по человеку и не для того, чтобы видели то люди, но – по Богу, Который знает сокровенное сердца, чтобы от Него получить нам утешение»<sup>5</sup>. У прп. Ефрема плачь был связан напрямую с сокрушением сердца. У прп. Силуана плачь был связан с покаянием и с любовью. Старец пишет: «сердце моё болит за весь мир, и молюсь, и слёзы проливаю за весь мир, чтобы все покаяться и познали Бога, и жили в любви, и наслаждались свободой в Боге»<sup>6</sup>.

По мнению прп. Силуана мы должны не только молиться, плакать о всех, но и каяться, так мы проходим дальше по пути взаимного служения друг другу по словам ап. Павла: «Носите бремена друг друга, и таким образом исполните закон Христов» (Гал. 6:2). Человеку свойственно юридическое понимание справедливости, но любовь Христова не

<sup>1</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 46.

<sup>2</sup> Григорий Нисский, свт. Творения, часть VIII. С. 271.

<sup>3</sup> Исаак Сирийский, прп. Слова подвижнические. С. 131.

<sup>4</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 271.

<sup>5</sup> Цит. по: Терещенко Т.Н. Симфония по творениям прп. Ефрема Сирийского. С. 240.

<sup>6</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 331.

ограничивается юридическими рамками. Такая любовь разделяет ответственность за вину того, кого любим, и даже если человек берёт всю вину на себя, это не чуждо ему, а вполне естественно. В такой жертвенной любви является её подлинность. Прп. Силуан писал, что: «если бы Адам сохранил послушание то и он, и род его пребывали бы в раю»<sup>1</sup>. Адам отрёкся от ответственности, переложив вину на Еву и Бога давшего её. Человек, не желающий приносить покаяние за другого человека, согрешает, повторяя грех Адама, делает его падение своим собственным. Идею о взаимном покаянии прекрасно выражает прп. Марк Подвижник: «Святые понуждают себя приносить его и о ближних, не могли быть совершенными без действенной любви»<sup>2</sup>. Покаяние за самого себя является основной отправной точкой в духовной жизни, но покаяние за всех есть нечто более совершенное, то, к чему необходимо прийти постепенно. Как замечает митр. Каллист (Уэр): «Если покаяние за себя подобно семени или корню, покаяние за других – это плод, произрастающий на ветвях духовного дерева»<sup>3</sup>.

Материалы данной главы исследования позволяют сделать следующие выводы:

1. Богопознание в жизни прп. Силуана занимало центральное место. Необходимым условием для богопознания для прп. Силуана являлся его триадологический аспект. Старец всегда делал акцент по познанию Бога с помощью Святого Духа, но т.к. нельзя сказать, что познание Бога совершается только в Святом Духе, то совершенно естественно говорить о триадологическом аспекте. Церковь – одна из ступеней на пути к богопознанию и условие стяжание Святого Духа. Прп. Силуан делая акцент на богопознании не говорит, что оно может совершаться в любой Церкви, но указывает на конкретно Православную Церковь. Только принадлежа к

<sup>1</sup> Цит. по: Софроний (Сахаров), архим. Указ. соч. С. 400.

<sup>2</sup> Марк Подвижник, прп. Указ. соч. С. 83.

<sup>3</sup> Каллист (Уэр) митр. «Нужно молиться за всех». Спасение по учению прп. Силуана Афонского // Церковь и время. М., 1999. С 244.

Православной Церкви человек может встать на путь богопознания и обожения.

2. Смирение прп. Силуан видел во многих аскетических упражнениях, но Христоподобному, по его мнению, можно научиться от Самого Христа и посредством Святого Духа. Познав Бога, он познал и Его смирение. Смирение Христа, к которому надо стремиться, это путь, напрямую ведущий к обожению человека. Для прп. Силуана смирение – это не только какой – то внешний фактор, но и глубочайший внутренний. Христоподобное смирение превратило прп. Силуана в один богочеловеческий организм. Грех Адама, космический по своим последствиям, разрушил первозданную гармонию. Каждый человек является участником его грехопадения. Поэтому прп. Силуан приравнивал себя к Адаму, изгнанному из Рая. Ясно ощущая влияние греха и понимая, что виновен праотец Адам, прп. Силуан относился к нему с сочувствием. Он, как и Адам вкусивший благодати Божией, остро ощущал нужду в ней и плакал как Адам о потере благодати. Такое покаяние праотца было для прп. Силуана показателем смирения. Совет Христа данный прп. Силуану держать свой ум во аде – это прямой путь к христоподобному смирению. Прп. Силуан и до этого находился окруженным адским гулом, но совет Христа перевернул всё мышление преподобного, ведь этот совет был от Самого Бога. Особенностью такого совета заключается в том, что Христос добавил, что нужно не отчаиваться. Таким образом, осуждение себя на муки ада и духовные силы, чтобы не впасть в отчаяние, это точка равновесия, ведущая к Христову смирению.

3. Весь духовный путь прп. Силуана на пути к обожению проходил через призму любви. Любовь к Богу взаимосвязана с любовью к ближним и творению вообще, включая даже демонов. Прп. Силуан был человеком Церкви, он был наполнен любовью Божией и хотел, чтобы все любили Бога и друг друга как он всех. К противникам Церкви Христовой он относился с любовью и глубоко верил в милость Божию. Идеалом любви для прп.

Силуана была та любовь, которая может вместить и бесов, это показывает всю полноту дара любви, которого сподобился прп. Силуан. Для него, молитва взаимосвязана с любовью, она есть то добро, которое мы можем обращать против своих врагов, смягчая их сердце. Молитва за всех для него – это основное предназначение монашества. Плач – это одно из составляющих молитвы. Молитва, пронизанная любовью ко всем, предполагает внутреннее мученичество, готовность страдать за ближних. Плач заключается в искреннем сострадании ко всем людям и особенно к врагам. Покаяние – это одно из тех добродетелей любви, которое предполагает разделение ответственности за вину ближнего, а также если это необходимо и полное несение полноты этой вины. Прп. Силуан отождествляя себя с Адамом делает его падение своим собственным.

## Заключение

В данной работе показан духовный путь прп. Силуана Афонского, русского монаха, подвижника, жившего на Афоне на рубеже XIX – XX вв.

Для достижения поставленной цели были определены две взаимосвязанные исследовательские задачи. Во-первых, требовалось описать и охарактеризовать основные этапы жизни и деятельности прп. Силуана Афонского, оказавшие ключевое влияние на формирование его личности и воззрений в семье до принятия монашества и непосредственно жизни на Афоне. Во-вторых, рассмотреть сущности наиболее важных факторов его личного духовного опыта прп. Силуана Афонского и дать им богословскую характеристику.

Приняв во внимание, что основной задачей интерпретации жизненного пути является установление последовательности зарождения свойств и особенностей личности, их выраженности, обусловленности теми или иными фактами биографии, чтобы показать духовный путь прп. Силуана Афонского биографические события, изложенные в первой главе «Характеристика основных этапов духовного становления прп. Силуана Афонского» были объединены в три группы:

- события, относящиеся к формированию личностных качеств под влиянием семьи и близкого окружения – родственников и друзей;
- события и особенности жизни в период трансформации его мировоззренческих убеждений до принятия монашества;
- события и значение жизни на Афоне в судьбе прп. Силуана Афонского.

В данной работе было отмечено, что духовный путь человека принято рассматривать, прежде всего, как его движение по жизни, как процесс становления личности. Различные социальные институты, которые явно или скрыто, но объективно являются целенаправленными факторами развития формирующейся личности.

Материалы для второй главы «Личный духовный опыт прп. Силуана Афонского» подбирались, систематизировались и сопоставлялись, исходя из

необходимости рассмотреть сущность наиболее важных факторов личного духовного опыта прп. Силуана Афонского и интерпретировались.

- какой взгляд прп. Силуана Афонского был на богопознание и обожение сформировавшийся благодаря его личному опыту;

- какую роль в жизни прп. Силуана Афонского имело смирение и как он его понимал;

- как переживал прп. Силуан Афонский опыт любви и чём этот опыт основывается.

Итоги представлены в каждом разделе. Опираясь на них, обобщим результаты и подчеркнём наиболее важные выводы.

В первой главе исследования процесса формирования и становление личности прп. Силуана Афонского выявлено, что его земная жизнь и духовное становление представляют собой тяжёлый поиск Бога в своём сердце и необычайная перемена личности тогда, когда поиск был закончен.

Основное становление личности так или иначе принадлежит окружению семьи и близких людей до принятия монашества. Происходит первичное овладение знаниями о Боге от родителей, там же происходит и перелом в сознании и первые серьёзные богословские вопросы. Всё юношество он провёл как обычный сельский парень с перспективой работать до конца жизни, но он обрёл горячую веру. Будучи молодым, он вёл разгульную жизнь и был чудом приведён в чувство осознанности своего грехопадения. После этого он решает уйти в монастырь. Он долгое время в течении жизни в миру помогал Свято-Пантелеимоновскому монастырю материально и благодаря этому решил поступить туда в 1892 г. Жизнь в монастыре для него было большим полем испытаний, со свойственными взлётами и падениями в духовной жизни. Русское Афонское монашество было на стадии своего развития и это конечно повлияло на его становление. Там прп. Силуан использует уникальную возможность общения с опытнейшими подвижниками Афона и развитие личного духовного опыта. На Афоне он приобщился к опыту богообщения, о котором можно только



читать в творениях святых отцов. Прп. Силуан же воспринял опыт святых отцов лично, усвоил его, и передал его как мог в своих немногочисленных записях. Через эти записи узнаём, что ему было видение Самого Господа Иисуса Христа, как он воспринял это и как пережил. Для прп. Силуана явление Христа было решающим в жизни. Он прочувствовал близость Бога к его личности, ощутил это своей сущностью. Когда благодать постепенно стала убывать, он осознавал эту потерю и сильно переживал из-за этого. Прп. Силуан не был руководим ни одним из афонских старцев-подвижников. Ему в буквальном смысле приходилось экспериментально самому набираться опыта духовной жизни, о чем свидетельствует он сам, что даже Сам Христос ему подсказывает «Держи ум свой во аде и не отчаивайся». Этого из современных ему подвижников Афоне никто не говорил. Так прп. Силуан приобщился к глубочайшему опыту святых отцов, которые из поколения в поколение передавали свой опыт подвижничества в Предании Церкви.

Во второй главе в ходе данного исследования сделана попытка выявить и проиллюстрировать наиболее важные факторы личного духовного опыта прп. Силуана Афонского, который он почерпнул в течении всей своей монашеской жизни на Афоне. Вторая глава содержит материалы о взглядах прп. Силуана о богопознании и его взаимосвязь с обожением. Выявлена специфика его взглядов на богопознание, на пути обращения к обожению. На примере Священного Писания, отцов Церкви и в свете писаний прп. Силуана было установлено, что богопознание в жизни прп. Силуана занимало центральное место. Триадологический аспект является необходимым условием для богопознания и обожения в целом. Старец делал акцент на богопознании с помощью Святого Духа, выделять только пневматологический аспект не представляется целесообразным т.к. выделяя его мы будем буквально обходить стороной все остальные Лица Пресвятой Троицы. Следовательно, совершенно естественно говорить о триадологическом аспекте богопознания. Церковь для прп. Силуана

Афонского – это одна из ступеней ведущей к богопознанию и обожению. Принадлежность именно к Православной Церкви для прп. Силуана было принципиальным, только в Ней он видел условие стяжание Святого Духа.

Также рассмотрен взгляд прп. Силуана на смирение, его роли в его жизни и пути достижения смирения прп. Силуаном. Смирение он видел во многих аскетических упражнениях, но Христоподобное смирение невозможно стяжать без участия Святого Духа, да и вообще в принципе это дар всей Пресвятой Троицы. Напрашивается вывод, что путь к стяжанию Христоподобного смирения лежит параллельно с путём богопознания и обожения. Праотец Адам и его покаяние для прп. Силуана был примером глубочайшего смирения. Старец сочувствовал Адаму, который потерял благодать Божию, и отождествлял себя с ним, вспоминая явление ему Христа. Прп. Силуан ощущал потерю благодати, которая была ему дана при явлении Христа, и сильно скорбел по этому поводу. Спустя продолжительное время после Христова явления прп. Силуан получил совет от Самого Христа держать свой ум во аде и не отчаиваться. Этот совет задал вектор равновесия между отчаянием и смирением. Адский гул он терпел и до этого совета, но совет Христа не отчаиваться, он воспринял всем сердцем. Таким образом прп. Силуан всем своим существом проникся в данный ему совет и видел в нём прямой путь к смирению Христову.

Далее в работе содержится характеристика взглядов прп. Силуаном на вселенскую любовь и о её месте в деле спасения человека. Любовь как добродетель, для прп. Силуана является только первой ступенью к богопознанию. Настоящую любовь человек познаёт только посредством благодати Святого Духа, как дар Святой Троицы. Весь путь прп. Силуана проходил через призму любви. Он был самоотверженным приверженцем христианской любви, понимание любви которого носило вселенский характер. Основными столпами любви для прп. Силуана были молитва, плач и покаяние. Молитва для него – это основное предназначение монаха, она есть то добро, которое мы можем обращать против врагов не повреждая им, а

наоборот смягчая их сердце. Для молитвы свойственен плач, он подразумевается, как страдание, мученичество за ближних. Плач предполагает искреннее сострадание ко всем людям и особенно к врагам. Покаяние выходит так же из любви, предполагает разделение ответственности за вину ближнего, а также если это необходимо и полное несение полноты этой вины.

В заключительной части работы отметим, что духовный путь прп. Силуана уникален, так как весь проходил через тернистый путь падений и подъёмов. Для него встреча со Христом было главнейшим событием в жизни. Только благодаря ей он эмпирически прочувствовал опыт богопознания. Этот опыт, как выяснилось в данной работе, для него зиждился на смирении и любви. Все особенности личного духовного опыта прп. Силуана Афонского между собой взаимосвязаны и не противоречат учению святых отцов. Его учение о богопознании, смирении, любви при всей уникальности мировоззренческих взглядов, занимают особенную роль и место в святоотеческой аскетической мысли наряду со всей плеядой святых отцов и учителей Церкви.

## Библиографический список

### *Творения святых отцов и учителей Церкви:*

1. Афанасий Великий, свт. Преподобный Антоний Великий. Житие и послания. – М., 2010. – 256 с.
2. Василий Великий, свт. Творения: в 2 тт. М., 2009. Т. I. Догматико-полемические творения. Экзегетические сочинения. Беседы. 750 с.
3. Григорий Богослов, свт. Духовные творения, поучающие основам христианской жизни. – М., 2000. – 544 с.
4. Григорий Нисский, свт. Творения, Том II. – М., 1862. – 482 с.
5. Григорий Нисский, свт. Творения, Том VIII. – М., 1871. – 537 с.
6. Григорий Нисский, свт. Творения. Том XL. – М., 1862. – 402 с.
7. Григорий Палама, свт. Триады в защиту священнобезмолствующих. – М., 1996. – 384 с.
8. Григорий Синаит, прп. Творения. – М., 1999. – 156 с.
9. Добротолюбие. Перевод с греческого свт. Феофана Затворника В V тт. - М., 2010. Т. V. - 549 с.
10. Дорофей авва, прп. Душеполезные поучения и послания. – М., 2010. – 415 с.
11. Ефрем Сирин, прп. Творения, в VIII тт. – М., 2014. Т. V. – 480 с.
12. Игнатий (Брянчанинов), свт. Отечник. Рассказы о жизни святых подвижников. - М., 2009. – 771 с.
13. Игнатий (Брянчанинов), свт. Слово о человеке. Избранные творения. СПб., 2008. - 641.
14. Иоанн Златоуст, свт. Творения. - СПб.: 1900. – 984 с.
15. Иоанн Дамаскин, прп. Точное изложение православной веры. – М.: Издательство Сретенского монастыря, 2011. – 600 с.
16. Иоанн Лествичник, прп. Лествица. – М., 2013. – 600 с.
17. Иринеи Лионский, сщмч. Творения. – СПб., 1900. – 642 с.

18. Исаак Сирин, прп. Слова подвижнические. - М., 2008. – 635 с.
19. Исаак Сирин, прп. О божественных тайнах и о духовной жизни. Новооткрытые тексты. - СПб., 2006. - 336 с.
20. Макарий Египетский, прп. Духовные беседы, послания и слова. – М., 2004. – 400 с.
21. Максим Исповедник, прп. Творения. Вопросыответы к Фаласию. - М.: Мартис, 1994. – 466 с.
22. Марк Подвижник, прп. Аскетические творения. – М., 2013 – 229 с.
23. Ориген. О началах. Против Цельса. - СПб., 2008. - 792 с.
24. Симеон Новый Богослов, прп. Слова и гимны, в II тт.– М: Сибирская Благовонница, 2011. Т. II. – 677 с.
25. Филарет (Дроздов), свт. Пространный Православный Катехизис Православной Кафолической Восточной Церкви. – М., 2013. – 164 с.

***Литература:***

1. Александр (Милеант) еп. Преподобный Силуан Афонский: Я никогда не прихожу к людям, не помолившись о них. - [Электронный ресурс]//URL: <https://www.pravmir.ru/prepodobnyj-siluan-afonskijya-nikogda-ne-prihozhu-k-lyudyam-ne-pomolivshis-o-nix/> (26.05.2020 г.)
2. Байда О.В. Мера старца Силуана. - [Электронный ресурс] // URL: <http://www.russdom.ru/?q=node/747> (26.05.2020 г.)
3. Бьянки Э. мон. Значение прп. Силуана Афонского // Церковь и время. – М., 2000. – № 2. – 264-273 с.
4. Великанов Г. «Трудная» канонизация. Как преподобный Силуан против воли Бога бегал от славы человеческой. - [Электронный ресурс] //URL: <http://www.pravoslavie.ru/82400.html> (26.05.2020 г.)
5. Георгий (Капсанис) архим. Обожение как смысл человеческой жизни. – М., 2008. - 240 с.
6. Давыденков О. иер. Догматическое богословие: учеб. пособ. – Изд. 3-е, испр. и доп. М., 2015. – 623 с.

7. Дионисий (Шленов) иг. 1000-летие русского присутствия на Афоне: в преддверии юбилея // Русский Афон. – М., 2016. - № 2. – 114-134 с.
8. Достоевский Ф.М. Братья Карамазовы. – М., 2007. – 510 с.
9. Зубов Д.В. Прп. Силуан Афонский: 5 шагов ко Христу // Русский Афон. – М., 2017. №3. – 110-117 с.
10. Иоанн (Зизиулас) митр. Богословие прп. Силуана Афонского // Церковь и время. – М., 2000. – № 2. – 205-234 с.
11. Иов (Талац), иг. Каждый приложившийся к мощам Силуана Афонского прикоснется к жизни вечной. - [Электронный ресурс] // URL: <http://www.pravoslavie.ru/96624.html> (25.05.2020 г.)
12. Каллист (Уэр) митр. «Нужно молиться за всех». Спасение по учению прп. Силуана Афонского // Церковь и время. – М., 1999. – № 2. – 234-264 с.
13. Каллист (Уэр) митр. Кенозис и богоподобное смирение прп. Силуана Афонского // Церковь и время. – М., 2000. – № 2. – 225-246 с.
14. Кирилл (Катерелос) еп. // Жизнь во Христе. Материалы VI Международной Богословской Комиссии Русской Православной Церкви / Синодальная Библейско-богословская комиссия. – М., 2012. – 31-41 с.
15. Костыгов В.В. Поездка в Шовское // Русский Афон. – М., 2017. №3. – 117-123 с.
16. Ларше Ж-К. Прп. Силуан Афонский. – М., Православный Свято-Тихоновский гуманитарный университет, 2016, - 312 с.
17. Лосский В.Н. Боговидение. - М., 2007. - 754 с.
18. Николай (Сахаров) иером. Прп. Силуан Афонский и русская религиозная мысль XIX-XX вв. // Русская патрология. Материалы академической конференции. – Сергиев Посад., 2009. – 384-405 с.
19. Николай Сербский свт. Сладостная душа. – [Электронный ресурс] URL:[http://www.hramvsr.ru/index.php?option=com\\_content&view=article&id=2033:a2033&catid=64:snserb&Itemid=107](http://www.hramvsr.ru/index.php?option=com_content&view=article&id=2033:a2033&catid=64:snserb&Itemid=107) (22.03.2020 г.)

20. Сарычев В.Д. доцент. Святоотеческое учение о богопознании // Богословские труды. №3. – М., 1964. – 34-64 с.
21. Сергей (Четвериков) прот. Духовные наставления и житие старца Паисия. - М.: Благословение, 2013. – 314 с.
22. Софроний (Сахаров), архим. Старец Силуан. – М: Издательство «Локид-Пресс», 2003. - 448 с.
23. Тахиаос Антуан-Эмиль Н., профессор. Силуана и года Афон / //Церковь и время. – М., 2000. - № 2. – 273-283 с.
24. Терещенко Т.Н. Симфония по творениям прп. Ефрема Сирина. - М., 2007. - 449 с.
25. Терещенко Т.Н. Симфония по творениям свт. Григория Богослова. - М., 2007. - 609 с.
26. Терещенко Т.Н. Симфония по творениям свт. Тихона Задонского. М., 2007. - 1328 с.
27. Холодюк А. Стяжавший благодать: Размышления о преподобном Силуане Афонском. Часть 1. - [Электронный ресурс] //URL: <http://www.pravoslavie.ru/4470.html> (1.05.2020 г.)
28. Холодюк А. Стяжавший благодать: Размышления о преподобном Силуане Афонском. Часть 2. - [Электронный ресурс] // URL: <http://www.pravoslavie.ru/4473.html> (1.05.2020 г.)