

Религиозная организация – духовная образовательная организация высшего образования  
«Кузбасская православная духовная семинария Кемеровской Епархии  
Русской Православной Церкви (Московский Патриархат)»

---

Кафедра общегуманитарных дисциплин

*отец Сергей Сергеевич Демиденко*

**ПОЛЕМИКА МЕЖДУ ИОСИФЛЯНАМИ И НЕСТЯЖАТЕЛЯМИ  
В КОНТЕКСТЕ ПРАВОСЛАВНОЙ СРЕДНЕВЕКОВОЙ РУСИ**

Выпускная квалификационная работа

Бакалаврская работа

Направление подготовки

«Подготовка служителей и религиозного персонала  
религиозных организаций»

Направленность (профиль)

«Подготовка служителей и религиозного персонала  
православного вероисповедания»

Новокузнецк

2020

Работа выполнена на кафедре общегуманитарных дисциплин Религиозной организации – духовной образовательной организации высшего образования «Кузбасская православная духовная семинария Кемеровской Епархии Русской Православной Церкви (Московский Патриархат)»

Научный руководитель – д-р ист. наук Худолеев А.Н.

Официальный рецензент – иер. Роман Алексеевский

Работа допущена до защиты

Заведующий кафедрой \_\_\_\_\_ /д-р мед. наук Левина И.Л.

«01» июня 2020 года

Защита состоялась «25» июня 2020 года

Оценка защиты выпускной квалификационной работы

Аттестационной комиссией « \_\_\_\_\_ »

Председатель АК \_\_\_\_\_ / д-р культурологии Миненко Г.Н.

## Оглавление

Введение.....	3
Глава 1. Жизнь и деятельность преподобных Иосифа Волоцкого и Нила Сорского .....	6
1.1. Факторы формирования личности преподобного Иосифа Волоцкого.....	6
1.2. Факторы формирования личности преподобного Нила Сорского .....	24
Глава 2. Взгляды преподобных Иосифа Волоцкого и Нила Сорского на идеал монашеской жизни .....	29
2.1. Особенности Взглядов преподобного Иосифа Волоцкого .....	29
2.2. Особенности взгляды преподобного Нила Сорского.....	39
Глава 3. Сущность противостояния между наиболее известными последователями преподобных о монастырских землевладениях. Отражение взглядов преподобных в постановлениях Соборов и некоторых постановлениях о монастырских землевладениях .....	53
3.1. Характеристика полемики между наиболее известными последователями преподобных Иосифа Волоцкого и Нила Сорского .....	53
3.2. Отражение взглядов преподобных в решениях Соборов и некоторых постановлениях о монастырских землевладениях .....	56
Заключение .....	60
Библиографический список.....	63

## Введение

**Актуальность темы** данной выпускной квалификационной работы обусловлена тем, что святые подвижники Иосиф Волоцкий и Нил Сорский оставили немалый след не только в монашестве, но и в Церковной жизни в целом. Но несмотря на то, что имеются публикации результатов научных исследований, тема продолжает быть востребована, потому что изучена еще недостаточно. Преподобный Иосиф Волоцкий является основоположником общежительного устава монастырской жизни в том виде, в котором наблюдается в настоящее время: монастыри принимают активное участие в жизни общества, могут вступать во взаимоотношения с государственной властью и иметь какую-либо собственность – земельные участки, строения, финансовые ресурсы и т. д. Прп. Нил Сорский основал новый, для того времени, вид монашеской жизни – скитское монашество, когда запрещено иметь какую-либо собственность и полагается жить отдаленно от мира. Общество того времени как среди духовенства, так и среди мирян было разделено на два лагеря: приверженцев взглядов прп. Иосифа Волоцкого и сторонников прп. Нила Сорского. В ходе полемики победу одержали иосифляне, в результате чего преобладающим видом современного монашества является общежитие.

Данная тема актуальна особенно для монахов, поскольку вся жизнь и деятельность прп. Иосифа Волоцкого и Нила Сорского были сосредоточены, как правило, вокруг монашеской жизни. И для монаха важно знать истоки устава, по которому он живет, поскольку правила нынешней монашеской жизни обязаны своим происхождением деятельности святых Иосифа Волоцкого и Нила Сорского.

**Объект исследования** – жизнь и деятельность преподобных Иосифа Волоцкого и Нила Сорского.

**Предмет исследования** – взгляды на идеал монашеской жизни преподобных Иосифа Волоцкого и Нила Сорского как источник полемики между иосифлянами и нестяжателями.

**Цель работы** – охарактеризовать сущность полемики между иосифлянами и нестяжателями.

Исходя из поставленной цели, определены следующие **задачи исследования:**

- изучить жизнь и деятельность прпп. Иосифа Волоцкого и Нила Сорского, обратив внимание на факторы формирования их личностей;
- выявить различия взглядов между прп. Иосифом Волоцким и Нилом Сорским, а для этого изучить особенности их взглядов;
- рассмотреть сущность споров между наиболее известными последователями прпп. Иосифа Волоцкого и Нила Сорского, для этого охарактеризовать полемику между ними и отражение взглядов преподобных (и их последователей) в решениях Соборов и некоторых постановлениях о монастырских землевладениях.

**Источниковую базу** данной выпускной квалификационной работы составили электронные копии оригиналов произведений прпп. Иосифа Волоцкого и Нила Сорского: устав, различные послания с наставлениями в духовной жизни, полемические произведения (например «Просветитель»). Также были использованы учебные пособия ряда авторов: П. В. Знаменского, Е. Е. Голубинского, М. В. Толстого и так далее, а также ряд публикаций на сайтах «Православная энциклопедия», «Стоглав», «Азбука веры».

**Методы исследования:** общенаучные – анализ, синтез, дедукция; специально-исторические – историко-ретроспективный, историко-ситуационный, историко-антропологический и историко-культурный.

Историко-ситуационный метод позволяет посмотреть на событие с учетом специфики времени его прохождения. Историко-ретроспективный метод позволяет дать оценку результатам события и его последствий, используя научно-историческую литературу. Историко-антропологический

метод позволяет определить роль личности в том или ином историческом событии. Историко-культурный метод показывает роль христианской церкви в жизни средневековой Руси.

**Структура работы включает в себя:** введение; три главы, каждая из которых разделена на два параграфа (в конце каждого параграфа дается вывод); заключение; библиографический список.

## **Глава 1. Жизнь и деятельность преподобных Иосифа Волоцкого и Нила Сорского**

### **1.1. Факторы формирования личности преподобного Иосифа Волоцкого**

Преподобный Иосиф Волоцкий (до принятия монашеского пострига Иоанн Санин) происходил из дворянского рода Саниных<sup>1</sup>, находившегося на службе у удельного князя Бориса Волоцкого. Иоанн, отец будущего святого, был потомственным вотчинником: владел селом Язвище, расположенным к северо-западу от Москвы в Волоколамском уезде Московской губернии, где в 31 октября 1439 г. и родился будущий подвижник. Село Язвище было подарено князем Дмитрием Донским Александру, прадеду Иоанна Санина, за исполнительную службу. Дед будущего святого был глубоко верующим человеком и перед смертью принял монашеский постриг с именем Герасим. Такое глубоко религиозное настроение отразилось на всей семье Иоанна Санина, отличавшейся благочестием и склонностью к монашеской жизни. Родители Иоанна Санина также были христианами.

О жизни Иоанна Санина в детские годы известно, что, будучи младенцем, он был крещен под именем Иоанна Милостивого<sup>2</sup>. Игры со сверстниками будущего подвижника не интересовали, но вместо этого он постоянно слушал рассказы о святых и часто посещал богослужения, которые заменили ему обычные, для того времени, детские забавы. По достижении семилетнего возраста, Иоанн Санин был отдан родителями на воспитание к иноку Арсению, жившему в Волоколамском Крестовоздвиженском монастыре. Юный ученик отличился незаурядными способностями: уже через полгода после начала обучения читал и пел за богослужениями. В этот период будущий подвижник

---

1 Иосиф Волоцкий [Электронный ресурс] // URL: <http://molitva-info.ru/svyatyje/iosif-volotskij.html>. (20. 01. 2020).

2 Преподобный Иосиф [Электронный ресурс] // URL: [https://azbyka.ru/otechnik/Petr\\_Kazanskij/prepodobnyj-iosif-volokolamskij/](https://azbyka.ru/otechnik/Petr_Kazanskij/prepodobnyj-iosif-volokolamskij/). (01. 03. 2020).

начал проявлять интерес к книжными науками, а также познакомился со своим ровесником, будущим окольничим<sup>1</sup>, Борисом Васильевичем Кутузовым<sup>2</sup>. Вместе они изучали творения свт. Василия Великого и рассуждали о суетности земной жизни. Оба они хотели принять монашество. Прожив какое-то время в Крестовоздвиженском монастыре, Иоанн Санин отправился в монастырь Пречистой Богородицы (в том же Волоколамске), где прожил до двадцатилетнего возраста. Устав данной обители показался для Иоанна Санина слишком мягким, в связи с чем он тайно покидает обитель и отправляется в город Тверь: в монастырь преподобного Саввы, где игуменом был старец Варсанофий-Неумой. Однако и здесь юный подвижник не увидел своего идеала монашеской жизни. Примером тому может служить поведение иноков за трапезой: вместо чтения поучительного слова разговаривали на другие темы и смеялись, к чему Иоанн Санин с детства испытывал неприязнь. По совету старца Варсанофия будущий святой отправляется в Боровскую обитель (на окраине города Боровска Калужской области) к игумену Пафнутию, который был учеником старца Никиты (ученика прп. Сергия Радонежского<sup>3</sup>). Игумен Пафнутий принял юного подвижника и, в 1460 г. совершил над ним иноческий постриг с именем Иосиф. Непосредственным наставником новопостриженного инока в его духовной жизни был сам игумен, который поселил его у себя в келье. В скором времени прп. Иосиф набрался опыта в иноческой жизни, чем оправдал надежды игум. Пафнутия.

Выполняя различные послушания, Иосиф Волоцкий показал себя как исполнительный работник, трудился в качестве повара, пекаря, лекаря, певчего в храме. Вскоре прп. Иосиф был назначен на должность экклесиарха<sup>4</sup> (от греч. Ἐκκλησία – церковь, ἀρχή – власть; церковноначальник). Другое значение данного термина – уставщик, то есть управляющий ходом чтения за

1 Додонов В.Н., Ермаков В.Н. и др. Окольничий [Электронный ресурс] // URL: [https://all-sci.net/yuridicheskie-entsiklopedii\\_967/-170562.html](https://all-sci.net/yuridicheskie-entsiklopedii_967/-170562.html). (22. 12. 2020).

2 Брокгауз Ф.А., Ефрон И.А. Кутузов Борис Васильевич [Электронный ресурс] // URL: [https://gufo.me/dict/biography\\_encyclopedia/Кутузов,\\_Борис\\_Васильевич](https://gufo.me/dict/biography_encyclopedia/Кутузов,_Борис_Васильевич). (05. 04. 2020).

3 Теренков М. Преподобный Пафнутий Боровский [Электронный ресурс] // URL: [https://yandex.ru/turbo/s/tsargrad.tv/articles/prepodobnyj-pafnutij-borovskij-2\\_9222](https://yandex.ru/turbo/s/tsargrad.tv/articles/prepodobnyj-pafnutij-borovskij-2_9222). (13. 10. 19).

4 Экклесиарх [Электронный ресурс] // URL: <https://azbyka.ru/ekclesiarh>. (25/ 11/ 2019).



богослужением. Кроме того, прп. Иосиф привлек к монашеской жизни и всю свою семью. Его мать приняла монашеский постриг в Волоколамской женской обители св. Власия, получив имя Мария. Преподобный Иосиф испросил также благословение у игум. Пафнутия взять своего больного отца под личную опеку, поселив его в своей келье. Отец Иосифа Волоцкого, будучи в монастыре, принял иноческий постриг с именем Иоанникий. На протяжении пятнадцати лет прп. Иосиф ухаживал за отцом вплоть до его преставления. Под руководством Иосифа Волоцкого, в Боровской же обители, приняли монашество и его братья: Вассиан, Акакий и Елеазар; племянники прп. Иосифа: Досифей и Вассиан. В течение восемнадцати лет прп. Иосиф находился под духовным руководством игум. Пафнутия и превзошел в своих духовных подвигах многих из братьев, чем заслужил всеобщее уважение. Будучи простым иноком, не имея священнического сана, прп. Иосиф был известен далеко за пределами обители, например, его почитали князь Михаил Воротынский и великий князь Иоанн Васильевич.

Игумен Пафнутий, незадолго до своего преставления 1477 г.<sup>1</sup>, завещал прп. Иосифу Волоцкому стать его приемником в качестве игумена, что и было исполнено. После кончины прп. Пафнутия Иосиф Волоцкий был утвержден великим князем Иоанном III в качестве нового игумена, поскольку князь уже хорошо знал о его добродетельной жизни. Когда Иосиф Волоцкий сам прибыл в Москву к митрополиту Геронтию за посвящением в сан пресвитера и игумена, Иоанн III принял его и угостил обедом (знак особого уважения), после чего отправил к митрополиту.

С самого начала своего служения в качестве игумена, прп. Иосиф хотел ввести в своей обители строгий общежительный устав. Хотя и при игум. Пафнутие иноки в монастыре уже придерживались правил общежития, однако игум. Иосиф не был удовлетворен такой формой общежития и решил внести в существующие правила некоторые поправки: чтобы никто из насельников не

---

1 Преподобный Пафнутий Боровский [Электронный ресурс] // URL: <https://azbyka.ru/days/sv-pafnutij-borovskij>. (07. 07. 2019).

имел какой-либо собственности, включая одежду. В связи с тем, что братия монастыря не разделяли таких взглядов нового игумена, прп. Иосиф покинул обитель и совершил паломничество по русским монастырям, чтобы изучить их уставы и на их основе выработать устав для своей обители. Вместе с Иосифом Волоцким отправились также его братья и некоторые старцы Боровской обители: Герасим Черный, Кассиан Босой, Иона. Остановились в Белозерской обители в городе Кириллове Вологодской области. Святой игумен трудился в пекарне и изучал правила монашеского общежития. Преподобный Иосиф Волоцкий никому не раскрывал того, что является игуменом. В данной обители общежительный устав соблюдался наиболее строго: все имущество было общее; запрещалось иметь в кельях какую-либо собственность, в том числе и продукты, исключение делалось лишь для старых и немощных иноков. Такое устройство монашеской жизни пришлось по нраву святому игумену.

Из Белозерской обители игум. Иосиф отправился в Саввин-Тверской монастырь, после чего посетил еще несколько обителей. Сам он рассказывает об обычаях некоторых знаменитых монастырей: Кирилло-Белозерском, Саввино-Тверском, Савватиевой Пустыни, Калязинском. Во всех перечисленных обителях, по словам Иосифа Волоцкого, придерживались общежительного устава. Так, например, о Кирилло-Белозерской обители преподобный говорит<sup>1</sup>, что иноки, подвизавшиеся в ней, не имели своего личного имущества; покидать территорию монастыря без разрешения настоятеля запрещалось; также не позволялось жить в стенах обители детям. Подобные правила, согласно Иосифу Волоцкому, соблюдались в Саввино-Тверском монастыре: иноки принимали пищу только во время общей трапезы, представительницам женского пола жить в обители не разрешалось.

Во время отсутствия прп. Иосифа в своей обители, некоторые из братии стали искать предлоги для избрания нового игумена, поскольку не желали возвращения своего настоятеля в связи с его желанием усилить строгость исполнения правил монастырского общежития. Среди предложений выдвигались:

---

1 Булгаков Н., иер. Преподобный Иосиф волоколамский. СПб., 1865. С. 27.

смерть Иосифа Волоцкого; оставление монастыря без попечения. В итоге был составлен общий совет монастырской братии, на котором было принято решение просить великого князя о назначении нового игумена. Данная просьба не была принята великим князем, на основании чего можно предположить, что он знал о цели путешествия прп. Иосифа.

Возвратившись в обитель, прп. Иосиф принялся за осуществление задуманного плана: ввести в монастыре максимально строгое исполнение правил общежительного устава, с чем не были согласны братия. В результате преподобный Иосиф отправляется на свою родину.

По прибытии на родину Иосиф Волоцкий основал в тринадцати верстах от Волоколамска Волоцкий монастырь. Место было выбрано по совету одного ловчего (ловчим, в древней Руси, называли должностное лицо, состоявшее на службе у князя или царя, в обязанности которого входила организация охоты)<sup>1</sup>, выделенного местным (Волоцким) князем Борисом. Основаниями для выбора места стали: удаленность от города, большое пространство, две реки (Сестра и Струга).

Датой основания Волоцкого монастыря принято считать 1479г. За тридцать семь лет своего игуменского служения прп. Иосиф устроил монашескую жизнь в своей обители в соответствии со своим желанием, то есть на основе строгого общежительного устава. Волоцкий игумен был весьма влиятелен не только среди своих братьев, но также и среди представителей государственной власти. Во время строительства Волоцкой обители прп. Иосиф не располагал достаточными средствами для ее содержания, не хватало пищи и материалов для работы, в связи с чем князь Борис лично жертвовал продовольствием в пользу монастыря. Со временем в Волоцкую обитель отовсюду стали поступать пожертвования: князья, бояре и простые земледельцы – каждый вносил свой посильный вклад: села, деревни, земли, деньги. В послании Иосифа Волоцкого к князю Борису Васильевичу видно, что

---

<sup>1</sup> Кузнецов С.А. Ловчий [Электронный ресурс] // URL: <https://gufo.me/dict/kuznetsov/ловчий>. (27. 04. 2020).

он пожертвовал для Волоколамской обители села: Отчищево, Спиоровское, Ярцевское, Руготинское, Покровское. Жена князя Бориса пожертвовала село Успенское с принадлежащими ему двадцатью деревнями. После смерти князя Бориса, его сын, Федор Борисович, продолжил оказывать материальную поддержку обители. Так, Феодор Борисович пожертвовал для монастыря деревню Медведовка и половину Тимофеевской слободы с освобождением живущих там крестьян от пошлыны. В пользу обители жертвовали также в финансовом эквиваленте: великий Князь Иван Васильевич; супруга Ивана Васильевича; Семен Иванович Бельский, архиеп. Геннадий новгородский пожертвовавший села Личевское и Чемесово. Постепенно обитель Иосифа Волоцкого стала воплощением идеального монастыря, где монашеская жизнь не должна ограничиваться лишь монастырскими стенами: монахи занимались миссионерской и просветительской деятельностью. По свидетельствам житий прп. Иосифа Волоцкого, он был назначен новгородским архиепископом Геннадием в качестве начальника над окружными монастырями<sup>1</sup>.

Владея столь обширными материальными средствами, прп. Иосиф занялся постепенным устройством своей обители: собственноручно, при помощи прибывших с ним иноков, сооружал кельи; построил каменные церкви (Успения Пречистой Богородицы, Богоявления Господнего, Смоленской иконы Божией Мотери «Одигитрия»). Обитель прп. Иосифа стала одной из первых на Руси по своей финансово-материальной обеспеченности. Первыми послушниками Волоцкого монастыря были: бывшие насельники Пафнутиева обители, волоцкие вотчинники, беглые рабы.

В монастыре прп. Иосифа действовал строгий общежительный устав, отвечавший высоким требованиям настоятеля. Дисциплина в обители отличалась строгостью, так что не каждый из подвижающихся мог оставаться в ней навсегда. О правилах жизни в монастыре Иосиф Волоцкий сам говорит в своей духовной грамоте: «Тогда было ещё начало; но не было ни старейшей; ни

---

<sup>1</sup> Хрущов И. Исследование о сочинениях Иосифа Санина преподобного игумена Волоцкого. СПб., 1868. С. 104.

меньшей братии; некому было отдавать приказания, некому было и принимать их; притом была большая скудость в обуви и одежде и в самих келлиях, а работа непрерывная и труды всяческие. Мы желали только одного, чтобы число братьев умножалось и снисходили по немногу к немощам их, ибо милостыня у общеживущих есть сострадание их друг к другу и даже терпение имут от братии. Каждый заботился о спасении души своей, помышляя часть своего исхода, и произвольно томил себя постом и молитвою, усердствуя друг пред другом в работах монастырских, не как ленивый земледелец, за которым нужен присмотр для возбуждения, но заботясь, напротив того, чтобы иной более не потрудился: если кто хотел поднять тяжесть, братия возбраняли ему и сами то поднимали: такова была взаимная ревность и любовь»<sup>1</sup>. В своем общежительном уставе прп. Иосиф акцентирует большое внимание на внешних правилах монашеской жизни и системе наказаний, чтобы поддерживать дисциплину в надлежащем порядке (о чем будет рассказано в главе 2.1). О необходимости суровых наказаний прп. Иосиф говорит в своём произведении «Сказание святых отцов монастырей русских», куда вошли предания строгой иноческой жизни древних обителей. Святой игумен смотрел на монашество как на наиболее совершенный класс верующих, которому надлежит занять главенствующее положение в церковной жизни.

По мнению прп. Иосифа Волоцкого, все церковное образование и лучшие духовные силы Церкви должны быть сосредоточены в монастырях, в связи с чем он требовал их внешнего возвышения, то есть увеличения их владений, имущества, финансовых ресурсов. В обители кроме молитв, послушаний и прочего монашеского делания, иноки занимались перепиской богослужебных книг и святоотеческих творений, в чем активно участвовал и настоятель.

Следует отметить, что обитель Иосифа Волоцкого в начале своего существования не имела сформулированных правил дисциплины. Правила вводились постепенно, как результат стараний опытного в иноческой жизни настоятеля.

---

<sup>1</sup> Булгаков Н., иер. Преподобный Иосиф Волоколамский. СПб., 1865. С. 40 - 41.

В монастыре прп. Иосифа находили свое духовное утешение люди различных сословий: князья, бояре, простые люди, невинно преследуемые. Замечателен пример заступничества прп. Иосифа Волоцкого за слугу удельного князя Феодора Григория, которому за некачественное исполнение своих обязанностей (по его халатности сын князя Феодора получил перелом ноги), угрожала смертная казнь. В страхе за свою жизнь Григорий бежал под защиту прп. Иосифа, который постриг его в монахи. Замечателен также пример ростовского князя Андрея Голенина, который, посетив Иосифо-Волоцкий монастырь, освободил всех своих рабов и принял монашество.

Несмотря на материальное благосостояние обители, сам Иосиф Волоцкий оставался беспристрастным к деньгам, а одежду его составляли рубище и лапти. Все иноки трудились на равных, не зависимо от социального статуса в своей домонашеской жизни, будь то князь, боярин, холоп и т.д.

Иосиф Волоцкий является идеологом новой модели взаимоотношений между Церковью и государством, называемой «симфония властей», основанной на взаимном сотрудничестве. Преподобный Иосиф выступал против феодальной раздробленности: был сторонником идеи централизации власти. Во взаимоотношениях со светскими властями преподобный выступает как мудрый наставник и обличитель, что можно проследить по его посланиям к представителям княжеской власти. Во «Втором послании князю о постригшемся человеке»<sup>1</sup>, автор убеждает адресата не препятствовать рабам идти в монастырь для принятия монашеского пострига. В «Послании к некоему вельможе о его рабах»<sup>2</sup> преподобный предупреждает вельможу, который морил голодом своих рабов и запрещал им иметь милостыню, о его будущем суде перед всевидящим Богом и христианской Заповеди любви. Известно также «Послание Иосифа Волоцкого к великому князю», в котором прп. Иосиф призывает самодержца иметь попечение и любовь по отношению к подчинённым ему: «Подобает же ти, благочестивий царю, всягако тщания и о

---

1 Зимкин А., Лурье Я. Послания Иосифа Волоцкого. М., 1959. С. 150.

2 Там же. С. 153.

благочестии имети и сущих под тобою от треволнения спасти»<sup>1</sup>, напоминает ему о всевидящем взоре Господнем и о достойном воздаянии за свои поступки: «Того ради и от Бога похвален будеши и от добросмысленных прославлен»<sup>2</sup>.

В «Послании игумена Иосифа к великому князю Иоанну III о еритике Кленове»<sup>3</sup>, святой игумен упрекает князя в том, что тот прислал в монастырь на покаяние еретика, который, вместо того чтобы покаяться в своих заблуждениях, начал наводить беспорядки в обители и уводить с истинного пути веры монастырскую братию, в связи с чем прп. Иосиф убеждает великого князя отправлять осужденных еретиков не в монастырь, а в темницу: «Который восхощет покаяться, ино ему возможно и в темнице каятися»<sup>4</sup>.

Известно также «Послание преподобного Иосифа к княгине Голениной»<sup>5</sup>, где автор призывает княгиню оставить ропот на Бога, убеждая в правомерности взимаемой в пользу монастыря милостыни, поскольку она идет на необходимое для совершения церковного богослужения (фимиам, хлеб, вино и так далее) и поминовения усопших. В указанном послании автор приводит расписание служения панихиды<sup>6</sup>. В «Апологии Иосифа к Борису Васильевичу Кутузову» автор опровергает утверждения своих противников, согласно которым нет смысла жить в монастыре и само монашество не имеет актуальности.

В «Послании боярину, состоявшему на службе у великого князя Иоанна III, – Василию Андреевичу Челяндину»<sup>7</sup> волоцкий игумен хадатайствует в пользу удельного князя Вассиана, утверждавшего, что прп. Иосиф подобен еретику Новату. В своем «Послании великому князю Василию III о еретиках»<sup>8</sup> преподобный Иосиф восхваляет великого князя за его ревность по вере в борьбе против ереси «жидовствующих» и увещает его в дальнейшем отстаивать чистоту православной веры.

---

1 Зимкин А., Лурье Я. Послания Иосифа Волоцкого. М., 1959. Там же С. 184.

2 Там же. С. 184.

3 Там же. С. 179.

4 Там же.

5 Там же. С. 181.

6 Там же. С. 180.

7 Там же. С. 227.

8 Там же. С.229.

В отношении борьбы с еретиками игум. Иосиф придерживается наиболее суровых взглядов: рекомендует князю заточать осужденных вероотступников в темницу без права на освобождение даже в случае раскаяния, поскольку среди них, как утверждал Иосиф Волоцкий, могут быть притворно кающиеся. Освобожденный ввиду такого «покаяния», по мнению Иосифа Волоцкого, нанесет еще больше вреда Церкви. В своем «Послании князю Юрию Иоанновичу» игум. Иосиф призывает его к прощению кающихся в своих проступках и к милосердию к своим подчиненным. В указанном выше послании автор также увещает воздерживаться от блуда, аргументируя вред этого греха тяжелыми последствиями: «Блуд бо и душу и тело оскверняет»<sup>1</sup> и ссылается на пример городов Садом и Гоморра как пример Божьего гнева за грех блуда. Во втором послании прп. Иосиф призывает князя Юрия Ивановича оказывать продовольственную помощь нищим во время голода, напоминая ему о богоустановленности царской власти, и приводит при этом примеры благочестивых византийских императоров: Константина, Феодосия Великого, Аркадия, Ганория, Маркиана и т.д.

Преподобный Иосиф, как сказано выше, был защитником идей симфонии (сотрудничества) духовной и светской властей. Однако стоит отметить, что он был сторонником союза с государственной властью лишь в том случае, когда она поддерживает и защищает интересы Церкви. Преподобный Иосиф смотрел на государя как на покровителя и помощника в борьбе с ересями. При этом Иосиф Волоцкий никогда не идеализировал царскую власть, подвергая ее порой суровой критике (о чем было сказано в вышеприведенных посланиях Иосифа Волоцкого). Согласно мнению прп. Иосифа, царя нужно почитать как высшего среди людей, но не как Бога. На государя, отступающего от Божьей правды в беззакония, святой игумен смотрел как на тирана-бogoотступника, в связи с чем призывал не повиноваться царю в случае проявления им жестокости по отношению к подчиненным. По мнению святого игумена, царь должен быть властителем лишь в рамках Закона Божья, то есть не преступать

---

1 Зимкин А., Лурье Я., Послания Иосифа Волоцкого. М., 1959. С.229..



Божественные Заповеди и, в случае совершения какого-либо преступного деяния, должен нести ответственность наравне со всеми.

Волоцкий игумен предупреждает: «Та не слушай царя или князя, склоняющего тебя к нечестию или лукавству»<sup>1</sup>. О неправедном царе прп. Иосиф говорит, что «не таковой царь не Божий слуга, но дьявол, и не царь, а мучитель». Согласно мнению прот. Г. П. Флоровского, Иосиф Волоцкий был монахом-тираноборцем и писателем-публицистом. С другой стороны, по мнению Т. С. Георгиевой, прп. Иосиф Волоцкий был первым, кто разработал теорию теократического абсолютизма. Согласно данной теории, монарх является главным должностным лицом господствующей религии и имеет неограниченную власть: царское самодержавие установлено Богом и любое противодействие этой власти является протестом против Бога<sup>2</sup>.

Хотя прп. Иосиф и был сторонником теории симфонии властей, однако не все было столь гладко во взаимоотношениях Церкви и государства, что видно на примере удельного князя Феодора, который не оказывал материальную поддержку Волоцкой обители: занимал деньги в долг, которые не возвращал; забирал из монастыря ценные вещи; требовал устраивать, за счет обители, пиры в свою честь. Не выдержав подобного натиска княжеской власти, прп. Иосиф посылает одного из монахов к своему епархиальному архиерею – архиепископу Серапиону Новгородскому – за благословением на переход обители в юрисдикцию великого князя<sup>3</sup>. Однако, в связи с эпидемией моровой язвы в Новгороде<sup>4</sup>, посланный святым Иосифом монах не доехал до города, в результате чего игум. Иосиф отправил его в Москву к митрополиту, чтобы тот просил великого князя о принятии Волоцкой обители в свою юрисдикцию. Ходатайство митрополита было принято великим князем, после чего он пообещал игум. Иосифу испросить для него благословения у архиеп.

---

1 Щербаков А.В. Общенациональное значение деятельности преподобного Иосифа Волоцкого [Электронный ресурс] // URL: [http://social-orthodox.info/pages/6\\_3\\_obschetsionalnoe\\_znachenie\\_deyatelnosti\\_prep.htm](http://social-orthodox.info/pages/6_3_obschetsionalnoe_znachenie_deyatelnosti_prep.htm). (02. 03. 2019).

2 Там же.

3 Голубинский Е.Е., История Русской Церкви. М., 1997. С. 637.

4 Там же. С. 638.

Серапиона после окончания эпидемии в Новгороде. Проблема была в том, что обитель прп. Иосифа Волоцкого перешла в юрисдикцию великого князя лишь в территориальном отношении, но в плане церковного подчинения она оставалась подвластна архиеп. Серапиону, так как не было возможности испросить у владыки разрешения. Владыка, узнав о случившемся, отлучил прп. Иосифа от Церкви<sup>1</sup>. Данный поступок был расценен великим князем как личное оскорбление, в результате чего в 1509 г. был созван собор в Москве, на котором архиеп. Серапиона лишили кафедры и сослали в Андрониев монастырь, а прп. Иосифу выдали разрешительную грамоту. В вину архиеп. Серапиону было поставлено незаконное отлучение Иосифа Волоцкого от Церкви, который, при всем желании, не имел возможности получить благословение архипастыря. После собора, в народе, в том числе и среди некоторых друзей прп. Иосифа Волоцкого, пошла молва о незаконности отлучения архиеп. Серапиона, поскольку многие считали Иосифа Волоцкого любимчиком великого князя, который видел в лице преподобного сильного и влиятельного союзника.

В течение всей своей жизни Иосиф Волоцкий поддерживал тесные дружеские отношения с московскими князьями Иваном III и Василием III, содействуя своими наставлениями не только их духовному росту, но и постепенному превращению князей в православного царя.

По мнению прп. Иосифа, государство является образом народного единства. Иосиф Волоцкий пишет: «Вдумайся: мы почитаем друг друга потому, что Бог сотворил изначально человека по образу Своему; поэтому все имеют одинаковую честь и напоминают об общем Владыке, Если ты поклоняешься или служишь царю, или князю, то следует поклоняться и служить потому, что это угодно Богу - оказывать властям покорность»<sup>2</sup>.

Иосифо-Волоцкий монастырь известен также и тем, что иноки данной обители занимались благотворительностью: ухаживали за больными, чему

---

1 Голубинский Е.Е., История Русской Церкви. М., 1997. С. 638.

2 Щербаков А.В. Общенациональное значение деятельности преподобного Иосифа Волоцкого [Электронный ресурс] // URL [http://social-orthodox.info/pages/6\\_3\\_obschetsionalnoe\\_znachenie\\_deyatelnosti\\_prep.htm](http://social-orthodox.info/pages/6_3_obschetsionalnoe_znachenie_deyatelnosti_prep.htm). (02. 03. 2019).

примером был сам игумен, когда ухаживал за своим больным отцом на протяжении пятнадцати лет. Преподобный Иосиф говорил, что «уход за тяжелобольными – великий подвиг, в котором зачастую изнемогают силы телесные, а в душе нарастает изнеможение и нетерпение»<sup>1</sup>. Возле своей обители, на расстоянии километра, прп. Иосиф организовал приют для сирот и больницу. Во время голода игум. Иосиф помогал крестьянам: оказывал им посильную помощь в продовольственном обеспечении; помогал деньгами и снабжал хозяйственным инвентарем; безвозмездно помогал вдовам и нищим. Таким образом, главным принципом во взаимоотношениях прп. Иосифа с крестьянами были: милость, любовь.

Преподобный Иосиф был опытным руководителем и наставником в духовной жизни не только среди монахов, но и среди мирян, которые обращались к нему за советами. Все, кто проживал возле монастыря, считали святого игумена своим отцом и покровителем. Многие знатные бояре и князья приглашали прп. Иосифа в качестве восприемника при крещении своих детей; ему открывали свои души на исповеди и просили письменного руководства для исполнения его наставлений.

Простой народ находил в Волоцкой обители средства к поддержанию своего существования в случае крайней нужды (о чем уже было рассказано выше). Число питающихся на монастырские средства иногда доходило до семисот человек.

Иосиф Волоцкий, кроме исполнения своего игуменского служения, занимал активную позицию против распространявшейся в то время ереси жидовствующих, известной также как новгородская ересь. Источниками, сообщающими о данном лжеучении, являются: послания вел. Князя Василия III и митр. Геронтия к новгородскому архиепископу Геннадию: «Они хулили Христа сына божия и пречистую его богоматерь и ругались святым иконам, а

---

<sup>1</sup> Щербаков А.В. Общенациональное значение деятельности преподобного Иосифа Волоцкого [Электронный ресурс] // URL [http://social-orthodox.info/pages/6\\_3\\_obschetsionalnoe\\_znachenie\\_deyatelnosti\\_prep.htm](http://social-orthodox.info/pages/6_3_obschetsionalnoe_znachenie_deyatelnosti_prep.htm). (02. 03. 2019).

величают жидовскую веру, а нашу православную христианскую веру хулят»<sup>1</sup>; письма архиеп. Геннадия к митр. К бывшему Ростовскому архиепископу Иоасафу: «И обретох здесе новгородских еретиков, жидовская мудрствующующих»<sup>2</sup>, однако наиболее известным источником является «Просветитель» Иосифа Волоцкого: «...и с ним - жид Схария. Жид прельстил сначала попа Дениса, и соблазнил его в жидовство...»<sup>3</sup>. Данное течение представляло собой одно из наиболее разрушительных еретических движений за всю историю Руси: еретики отрицали ипостасную троичность Бога и Божественное достоинство Иисуса Христа, отвергали почитание святых мощей и православных икон. Таким образом, можно сказать, что учение жидовствующих – это не просто отклонение от православной веры, а переход в иудейскую веру»<sup>4</sup>.

Первое упоминание о движении жидовствующих на Руси известно со времен святого равноапостольного князя Владимира, которого пытались склонить в иудейство прибывшие из Хазарского каганата проповедники. После этого, пишет прп. Иосиф: «Русская великая земля пятьсот лет пребывала в православной вере, пока враг спасения, диавол, не привел скверного еврея в Великий Новгород». Упоминания о жидовствующих встречаются также в «Софийской летописи» под 1470 г., где говорится о Михаиле Олельковиче (брате киевского князя Симеона Олельковича) который был приглашен в 1470 г. в Новгород для защиты города от нападений со стороны Москвы. Среди свиты Михаила Олельковича был некий Схария, о котором сказано в «Просветителе», что он «был научен всякому изобретению злодейства, чародейству и чернокнижию, звездозаконию и астрологи». Пользуясь несовершенством веры и учености некоторых клириков, Схария и его союзники

---

1 Казакова Н.А., Лурье И.С. Грамоты великого князя Ивана III и митрополита Геронтия архиепископу Геннадию Новгородскому. 1488 г., февраль [Электронный ресурс] // URL: <https://www.sedmitza.ru/lib/text/433580/>. (18. 12. 2020).

2 Казакова Н.А., Лурье И.С. Послание архиепископа Геннадия Новгородского Иоасафу, бывшему архиепископу Ростовскому. 1489 г., февраль [Электронный ресурс] // URL: <https://sedmitza.ru/lib/text/433583/>. (18. 01. 2020).

3 Преподобный Иосиф Волоцкий: ПРОСВЕТИТЕЛЬ. СПб., 1993. С. 23.

4 Очерки истории I - XIX в.: Русская Православная Церковь 988 – 1988 гг. Выпуск 1. М., 1988 г. С 26.

внушали им недоверие к церковной иерархии и склоняли к мятежу против духовной власти. Некоторые из христиан отреклись от православной веры и отказались от почитания святых и икон, перестали обращаться к Церковным таинствам, отвергли основные догматы Православной веры.

У данного лжеучения было достаточно много последователей, в том числе и среди представителей княжеской власти и духовенства. Великий князь Иоанн III, посетив Новгород в 1479 г, был впечатлен проповедями еретиков Дионисия и Алексия, которых пригласил в Москву (в том числе и их предводителя – Схарию). При содействии Иоанна III, двое виднейших представителя ереси – Дионисий и Алексей – были возведены в сан протопопа (один в Успенском, а другой в Архангельском соборах Кремля). Все приближенные великого князя, начиная с возглавлявшего правительство дьяка Феодора Курицына, поддерживали данное еретическое движение. Невестка великого князя приняла иудейство. Наконец, на кафедру Московской митрополии был поставлен еретик Зосима.

Известно, что данная ересь еще до своего появления на Руси имела распространение на территории Римо-Католической церкви и Православной (в Греции)<sup>1</sup>. Иосиф Волоцкий, в борьбе с еретиками, активно помогал новгородскому архиеп. Геннадию. В ходе полемики с еретиками святой игумен написал сочинение «Просветитель», в котором обличает еретическое учение, в связи с чем «Просветитель» Иосифа Волоцкого был весьма востребован, поскольку раскрывал православные догматы доступным богословским языком. Кроме «Просветителя» и вышеупомянутых посланий, до настоящего времени сохранились и другие произведения Иосифа Волоцкого:

- ответ недоверчивым и рассказ короткий о святых отцах, живших в монастырях, которые в Русской земле находятся;
- послание, иконописцу;
- три слова о почитании икон.

---

1 Очерки истории I – XIX в.: Русская Православная Церковь 988 - 1988 гг. Выпуск 1. М., 1988 г. С. 25.

Распространению ереси жидовствующих способствовало не только покровительство наиболее влиятельных лиц: Феодора Курицына, протопопов Дионисия и Алексея и так далее, но и то, что данное течение было наиболее распространено среди грамотного населения, пользующегося авторитетом во все времена. Это связано с тем, что образованное общество того времени, кроме церковной литературы, изучало: астрономию, альманахи<sup>1</sup> (календари, включающие в себя астрологические прогнозы), Луцидариусы<sup>2</sup> (сборники о недостоверных фактах из жизни Иисуса Христа, фантастические рассказы и так далее), рафли<sup>3</sup> (гадательные книги) и пр. Кроме того, не было полного свода Священного Писания. Болный текст Библии был издан в 1499 г. архиеп. Геннадием, чтобы верующие христиане могли иметь «щит» против еретиков.

Еще одним поводом для нападок на христиан со стороны жидовствующих послужило то, что конец света, которого все ожидали в 1492 г., (в этот год заканчивается седьмое тысячелетие от сотворения мира), не наступил, в связи с чем еретики стали обвинять христиан в несостоятельности их веры и усилил свою пропаганду, которая поддерживалась Феодором Курицыным и митр. Зосимой.

Борьба прп. Иосифа против жидовствующих не ограничивалась одними только полемическими произведениями, такими как «Просветитель». В 1490 г. в городе Москве состоялся собор, на котором принимал участие прп. Иосиф Волоцкий. На данном Соборе архиеп. Геннадий, ссылаясь на пример испанской инквизиции, требовал, как и прп. Иосиф, смертной казни даже для раскаявшихся еретиков. В связи с таким суровым отношением к жидовствующим некоторые стали обвинять игум. Иосифа и архиеп. Геннадия в антисемитизме. По окончании собора одних еретиков приговорили к заточению, а других к гражданской казни: посадили на лошадей спиной вперед,

---

1 Ефремов Т.Ф. Значение слова «альманах» [Электронный ресурс] // URL: <https://онлайн-словарь.рф/almanah.html>. (04. 05. 2020).

2 Лихачев Д.С. Луцидариус [Электронный ресурс] // URL: <https://azbyka.ru/otechnik/bibliog/slovar-knizhnikov-i-knizhnosti-drevnej-rusi/423>. (05. 05.2020).

3 Кушелев-Безбородко А.Г. Рафли [Электронный ресурс] // URL: [https://gufo.me/dict/literary\\_encyclopedia/Рафли](https://gufo.me/dict/literary_encyclopedia/Рафли). (30. 10. 2019).

надев на их головы берестяные колпаки с надписью: «Се есть сатанино воинство»<sup>1</sup>, которые затем поджигали (поджигали шляпы на головах, а еретики оставались живыми). После наказания осужденных еретиков, распространение ереси продолжалось, в результате чего, в 1504 г., был созван очередной Собор, на котором все обнаруженные еретики были анафематствованы и приговорены к смертной казни и другим наказаниям. Однако этими мерами ересь была устранена в ее масштабном проявлении, но в частном порядке продолжала существовать, так как многим еретикам удалось избежать наказания.

Относительно управления монастырем следует сказать, что изначально все обязанности были сосредоточены в руках прп. Иосифа. Волоцкий игумен принимал участие в трудах братии, не гнушаясь самых трудных послушаний. В конце жизни преподобный Иосиф заболел: его мучили сильные головные боли, ухудшилось зрение. Преемником прп. Иосифа на должность игумена был Даниил (впоследствии митрополит московский).

Относительно преемника Иосифа Волоцкого среди некоторых ученых существует мнение, согласно которому святой игумен никому не передал свое служение, поэтому выбор Даниила, в качестве игумена, был совершен братией. К тому же, в «Послании прп. Иосифа Волоцкого к великому князю Василию III» имя Даниила, в числе возможных приемников, не упоминается. В уставе прп. Иосифа о его преемнике также ничего не сказано. Однако, в истории монастыря, составленной по приказу царя Феодора Иоанновича, сказано, что: «избран бысть, по нем, на игуменство старец Даниил Рязанец, ит поживе на игуменстве 11 лет, а потом возведён был в великий престол русской митрополии» (РГБ. Вол. № 564. Л. 73 - 73 об.)<sup>2</sup>. Но поскольку Даниил возглавлял обитель, в качестве игумена, с 1511 по 1522 гг., а Иосиф Волоцкий преставился в 1515 г., то есть основания предполагать, что Даниил исполнял служение игумена еще при жизни Иосифа, который не мог исполнять свои обязанности из-за проблем со здоровьем.

---

1 Петрушко В.И., История Русской Церкви: с древнейших времён до установления патриаршества. М., 2012 г. С. 238.

2 Православная энциклопедия. Т. 26. М., 2011. С. 94.

Незадолго до своей кончины прп. Иосиф Волоцкий принял постриг в великую схиму, постоянно молился и принимал участие в таинстве Евхаристии. Когда, в связи с телесным недугом, святой подвижник уже не имел сил стоять и сидеть на богослужении, ему выделили в храме укромное место для уединенной молитвы. Преставился великий подвижник в 09 сентября 1515 г.

В декабре 1578 г., к столетию основания Иосифо-Волоколамской обители, прп. Иосиф был прославлен как местночтимый святой. В 1591 г., при патриархе Иове, установлено общецерковное празднование его памяти. Святитель Иов, будучи великим почитателем игум. Иосифа, написал ему службу (она внесена в Минею).

Изучение жизни и деятельности прп. Иосифа Волоцкого привело к выводу о том, что вся жизнь святого игумена, начиная с семилетнего возраста (когда родители отдали его в Волоколамской монастырь) и до самой кончины представляет собой процесс формирования его взглядов. Еще одним фактором формирования взглядов Иосифа Волоцкого на общежительный устав как на наиболее подходящий для монашеской жизни, являются условия, в которых он начинал свой монашеский путь, путешествуя по российским общежительным монастырям. Вся его жизнь была тесно связана с общежительным монашеством. Именно поэтому святой игумен отстаивает общежитие как наиболее подходящую для монашества форму жизни.

## **1.2. Факторы формирования личности преподобного Нила Сорского**

Преподбный Нил Сорский родился в 1433 г. в дворянской семье Майковых. Свой иноческий путь будущий святой начинал в Кирилло-Белозерском монастыре (в Вологодской области), где следовал наставлениям старца Паисия, который в дальнейшем стал игуменом Троице-Сергиевого монастыря (ныне Троице-Сергиева Лавра). Однако не удовлетворившись уставом обители, прп. Нил, вместе со своими учениками и сподвижником Иннокентием, совершил паломничество по святым местам, изучая высшее



монашеское совершенство. Несколько лет прп. Нил провел на святой Горе Афон, где изучал правила монашеской жизни во всех ее видах. Больше всего Нил Сорский интересовался скитским монашеством. Изучая правила скитского монашества, прп. Нил Сорский старался постигнуть смысл так называемого умного иноческого делания (внутреннего самоиспытания) и применял полученный опыт к собственной духовной жизни.

Преподобный Нил достаточно большое количество времени уделял изучению святоотеческого наследия и творений церковных писателей: прпп. Антония Великого, Ефрема Сирина, Исаака Сирина, Варсанофия, Иоанна Лествичника, аввы Дорофея, Максима Исповедника, Исихия, Симеона Нового Богослова, Иоанна Дамаскина. В поисках ответов на все свои неразрешимые вопросы, а также на вопросы о монашеской жизни, прп. Нил всегда обращался к Священному Писанию, к Заповедям Божиим и письменным наставлениям святых отцов, которые служили Нилу Сорскому руководством в его христианской жизни, что видно в его послании к своему сподвижнику Иннокентию: «Живя наедине, занимаюсь испытанием духовных писаний: прежде всего испытываю Заповеди Господни и истолкования, и предания апостольские, потом жития и наставления святых отцов. О всём том размышляю, и что, по рассуждению моему, нахожу богоугодного и полезного для души моей, переписываю для себя. В этом жизнь моя и дыхание. В немощи моей и лени возложил упование на Бога, Пречистую Богородицу. Если что случается мне предпринимать и если не нахожу того в Писании, на время отлагаю в сторону, пока не найду. По своей воле и по своему рассуждению не смею предпринимать что-нибудь. Живешь ли отшельнически или в общежитии, внимай Святому Писанию и следуй по стопам отцов или повинуйся тому, кто известен тебе как муж духовный в слове, жизни и рассуждении. Святое Писание жестоко лишь для того, кто не хочет смириться страхом Божиим и отступить от земных помышлений, а желает жить по своей страстной воле. Иные не хотят смиренно испытывать Священное Писание, не хотят даже слышать о том, как следует жить, как будто Писание не для нас писано, не

должно быть выполняемо в наше время. Истинным же подвижникам и в нынешние, и во все века слова Господни всегда будут словами чистыми, како чищенное серебро; заповеди Господни для них дороже золота и камней драгоценных, слаще меда и сота»<sup>1</sup>.

Еще во время своего пребывания на Афоне, прп. Нил Сорский решил, по возвращении на родину, устроить иноческую жизнь по образцу афонских монастырей. До Нила Сорского на Руси было лишь два вида иноческой жизни: общежительный и отшельнический<sup>2</sup>. Нил Сорский является основоположником (на Руси) третьего вида монашеской жизни: иноки селились не по несколько человек в одной келье, как это было в обители прп. Иосифа Волоцкого, но отдельно в каждой келье. Возвратившись в Белозерский монастырь, прп. Нил оставил обитель, поскольку стремился реализовать свое намерение по обустройству скитской монашеской жизни: соорудил себе, возле монастыря, отдельную келью, затем поселился еще дальше (на расстоянии пятнадцати верст) от обители в Вологодской земле у реки «Сорка». Там прп. Нил построил часовню и келью, возле которой выкопал колодец и, когда вокруг него собралось несколько человек, желающих такой же уединенной жизни, построил деревянную церковь Сретения Господня. Так на Руси появился первый скит, где был особый устав, позаимствованный прп. Нилом на Афоне.

Поскольку Нил Сорский является основоположником нового вида монашеской жизни на Русь, то в связи с этим он написал «Устав о скитской жизни», о правилах которого будет рассказано в главе 2.2.

Однако помимо устава прп. Нил написал и ряд других произведений<sup>3</sup>, например: «Послание Вассиану Патрикееву», где автор повествует о различных методах противостояния греховным помыслам, связанным с прежней (в миру) жизнью; «Послание Гурию Тушину» в котором прп. Нил призывает к борьбе с

---

1 Преподобный Нил Сорский [Электронный ресурс] // URL: <http://pravoslavnaia-biblioteka.ru/biblioteka/articles-prepodobnyj-nil-sorskyj.html>. (12. 05. 2020).

2 Виды монашеской жизни: отшельничество, общежитие [Электронный ресурс] // URL: <https://zdamsam.ru/a35547.html>. (29. 03. 2019).

3 Четыре послания и завещание преподобного Нила Сорского [Электронный ресурс] // URL: <http://vetrovo.ru/inoi/poslaniya-i-zaveshhanie-sv-nila-sorskogo/>. (27. 03. 2020).

блудными помыслами через молитвенное обращение к святым, призывание Имени Иисуса Христа, избегание общения с возбуждающими нечистые помыслы людьми. В данном послании автор настаивает на удалении от общения с теми, кто нерасположен к разговору на духовные темы; «Послание Герману Подольному», где автор также рекомендует все свои мысли и поступки согласовать со Священным Писанием; «Послание брату, пришедшему с восточной стороны» которое содержит наставления в пребывании в безмолвии и совершении телесных подвигов как залого духовного совершенствования.

В бытность прп. Нила игуменом, на Руси распространялась ересь жидовствующих (как было сказано в главе 1.1). Относительно борьбы святого игумена с еретиками достоверной информации не имеется, однако есть косвенные указания. Так, например, некоторые исследователи: Ф. фон Лилиенфельд, Д. Фенел, А. А. Зимин, А. И. Клибанов, А. С. Архангельский, Г. М. Прохоров – причисляют прп. Нила к еретикам. Другие же, например: Я. С. Лурье, митр. Макарий (Булгаков), прот. Георгий Флоровский – настаивают на безусловной ортодоксальности преподобного. Те, кто причисляет святого Нила к еретикам, основывают свою точку зрения на его относительной, в отличие от Иосифа Волоцкого, терпимости к жидовствующим, поскольку он выступал против строгих мер наказаний и считал недопустимым предавать вероотступников смертной казни. Те, кто отстаивает православие прп. Нила, ссылаются на «Слово о еретиках» Вассиана (Патрекева) – одного из последователей Нила Сорского, который призывает прощать всех кающихся еретиков и принимать их в церковное общение: «Котории не каются...подобает заточити и казнити... А кающихся повелевает святая писания прииматит на покаяние». О православии прп. Нила свидетельствует также его исповедание веры «Лжеименных же учителей еретические учения и предания все проклинаяю - я и пребывающие со мной. И еретики все чужды нам да будут»<sup>1</sup>.

---

1 Нил Сорский: биография [Электронный ресурс] // URL: [http://www.people.su/80602\\_3](http://www.people.su/80602_3). (11. 12. 2019).

Преподобный Нил Сорский преставился в 07 мая 1508 г. Перед своей кончиной он оставил завещание, в котором просил похоронить его без каких-либо почестей или бросить его тело на съедение зверям. Однако такая просьба не была исполнена, и святого подвижника погребли у стен основанного им храма Сретения Господня.

На основании исследования жизни и деятельности прп. Нила Сорского следует вывод, что святой игумен был основоположником скитского устава на Руси, что выделяет его на фоне других церковных деятелей того времени (в том числе и Иосифа Волоцкого). Хотя изначально святой игумен жил в общежительном монастыре, однако в первые годы своей подвижнической жизни он совершал паломничество по монастырям Афона (где придерживались скитского устава), в то время как Иосиф Волоцкий путешествовал по монастырям Руси. Именно это и послужило причиной различия взглядов прпп. Иосифа Волоцкого и Нила Сорского на идеал монастырской жизни.

Как и все великие русские святые, оба они (Иосиф Волоцкий и Нил Сорский) усердно заботились о своей духовной жизни, постоянно пребывали в посте и молитве, заботились о духовной жизни братии, оставили после себя обширное литературное наследие. Произведения обоих святых могут быть хорошими путеводителями в духовной жизни абсолютно для каждого человека, в связи с чем, можно сказать, что литературное наследие Иосифа Волоцкого и Нила Сорского – это произведения на все времена.

## **Глава 2. Взгляды преподобных Иосифа Волоцкого и Нила Сорского на идеал монашеской жизни**

### **2.1. Особенности Взглядов преподобного Иосифа Волоцкого**

Устав прп. Иосифа Волоцкого содержит правила строгого общежития (как уже было сказано ранее). Правила устава касаются различных сторон монашеской жизни: поведения на богослужениях и в жизни в целом, требований к послушанию и т. д.

Относительно распорядка дня, например, автор предписывает ежедневно совершать по девять богослужений: вечерню, повечерие, полунощницу, утреню, первый, третий и шестой часы, литургию, девятый час. Кроме перечисленных служб совершалось также и всенощное бдение, во время которого иноки стояли всю ночь в храме (в настоящее время, богослужения проходят в сокращенном виде). Бденная служба, как и сейчас, состояла из великой вечерни, утрени (с полиелеем) и первого часа.

В своей «Духовной грамоте» прп. Иосиф дает наставления о церковном благочинии и поведении на соборной молитве, о правилах поведения во время трапезы, а также о правилах одежды для иноков, о вреде пьянства и т. д.

Относительно правил соборной молитвы Иосиф Волоцкий увещает, что во время начала богослужения, то есть во время колокольного звона, нужно немедленно оставить все свои дела (какими бы они ни были) и отправляться в храм, поскольку пришедший на богослужение раньше других, по словам преподобного, удостоивается большей благодати. При этом возбраняются разговоры о чем-либо кроме молитвы и шепот, чтобы не отвлекать внимание от богослужения. Здесь автор приводит аналогию с почитанием земного царя, указывая тем самым на превосходство Бога, которому подобает большее почитание и поклонение, нежели земному правителю. Ум должен быть сосредоточен на молитве, чтобы не навлечь на себя гнев Божий, поскольку во время молитвенного собрания, согласно Иосифу Волоцкому, между

верующими присутствуют бесы и побуждают на разговоры во время богослужения, отвлекают от богообщения. Возбраняется также покидать храм до окончания службы, но при этом разрешено покидать храм в случае необходимого монастырского послушания. После вечерней службы (повечерья), согласно уставу, запрещено чем-либо заниматься кроме уединенной молитвы, рукоделия и чтения книг. Иноку, в ночное время суток, запрещено находиться где-либо кроме своей кельи. Относительно совершения богослужений автор запрещает служить в обители мирским диаконам: «В Церкви мирским диаконам ни пети, ни чести, на конархати, ни псалмов говорити»<sup>1</sup>.

В правилах поведения за трапезой прп. Нил также придерживается строгого аскетических взглядов: преступать к братской трапезе следует лишь с благословения настоятеля; за вкушением пищи запрещено о чем-либо разговаривать, но разрешается читать Священное Писание или святоотеческие наставления, чтобы иметь молитвенный настрой и благодарить Бога за посланную пищу. Не имеющие такого настрой, по словам автора, отступают от Бога как неблагодарные Ему за имеющееся пропитание. Читать что-либо во время трапезы позволено лишь настоятелю монастыря или келарю<sup>2</sup> (заведующему монастырским хозяйством), или подкеларнику (помощнику келаря), или чашнику<sup>3</sup> (заведующему погребом и напитками в монастыре)<sup>4</sup>. Во время трапезы запрещается переходить с места на место и приносить свою пищу. Также Иосиф Волоцкий призывает посещать больных иноков, которые не могут присутствовать на братской трапезе, напоминая о наказании Божьем за грехи<sup>5</sup>. Инок, взявший без разрешения продукты из трапезной, приравнивается к ворам. Вкушение в келье без благословения настоятеля является грехом тайноедения и невоздержания, о чем говорил еще Василий

---

1 Православная энциклопедия. Т. 26. М., 2011. С. 94.

2 Даль В.И. Келарь [Электронный ресурс] // URL: <https://gufo.me/dict/efremova/келарь> (01. 05. 2020).

3 Древняя российская вифлиофика. М., 1790. С. 514.

4 Даль В.И. Чашник [Электронный ресурс] // URL: <https://gufo.me/dict/kuznetsov/чашник>. (08. 01. 2020).

5 Древняя российская вивлиофика. М., 1790. С. 515.

Великий: «Аще удержиши чрево, внидеси в рай; аще ли же не удержиши, будешь смертию снесен»<sup>1</sup>. Преподобный Иосиф рекомендует инокам вкушать однообразную пищу, чтобы не было недовольства у тех, кому досталось меньше, к тому же абсолютное равенство соответствует правилам общежительного устава. Говоря о единообразной для всех братьев пище, игум. Иосиф допускает послабления, сообразуясь с физическими возможностями верующего. В данном уставе возбраняется всякое невоздержание в пище, которое, согласно Иосифу Волоцкому, приводит к лени и нежеланию молиться, работать и заниматься каким-либо душеспасительным делом. В уставе святой игумен говорит не только о правилах поведения за трапезой, но также о количестве приема пищи в день и о продуктах, рекомендуемых к употреблению (о чем будет сказано ниже).

Помимо правил приема пищи, в уставе Иосифа Волоцкого содержатся предписания того, какой должна быть в монастыре одежда и обувь. Выражая свое отношение по данному вопросу, автор соотносит как скромность в пище, так и умеренность в одежде. Волоцкий игумен приводит правила (для епископов), запрещающие излишество в одежде, ссылаясь при этом на постановления Вселенских Соборов и таких великих святых, как: свтт. Иоанн Златоуст, Григорий Богослов. Излишнее влечение к красивой одежде, по словам игум. Иосифа, отдаляет от Бога. Стремление выделиться красотой нарядов автор приравнивает к греху блуда. Покупать одежду для себя, отдавать кому-либо или взимать ее в долг разрешается лишь по благословению игумена. Данное правило относится не только к одежде, но и к любому имуществу инока. Никаких материальных изысков при себе иноки держать не должны, за исключением: узкого топчана, застеленного рогожей; небольшого стола; табурета; икон; лампы и свечи; полки с книгами; небольшой печи для обогрева. В монастыре имелась также баня, которая представляла собой неудачную (хотя идея сохранена, но передана в более простой и грубой форме) копию греческих оригиналов. Митрополит Даниил (преемник Иосифа

---

<sup>1</sup> Древняя российская вивлиофика. М., 1790. С. 517.

Волоцкого), упразднил в монастыре баню, пользование которой считал неудобным Богу. Из-за отсутствия бани инокам приходилось мыться и стирать свою одежду в небольшом пруду внутри монастыря, а в зимнее время года возможности мыться вовсе не было, поскольку пруд замерзал. Только в начале XIX в. баню вновь построили на том же месте, где она была во времена Иосифа Волоцкого.

Учение преподобного об имуществе относится не только к личным вещам насельников монастыря, но также к церковному имуществу и богослужебным книгам, в которые автор запрещает что-либо вписывать без благословения уставщика.

Что касается учения прп. Иосифа об исхождении иноков из монастыря, то здесь автор запрещает покидать стены обители без позволения настоятеля. Любое дело, которое совершается без благословения, по словам автора, является проклятым. Преподобный Иосиф подтверждает свою позицию на примере одного послушника, который покинул обитель без благословения и, запнувшись о камень, умер. Того, кто нарушил свои обеты и в таком состоянии умер, прп. Иосиф призывает не причислять к братии и погребению не предавать.

Игумен Иосиф был человеком, который в определении своих намерений, целей и поступков исходил из собственного мировоззрения, рационального усмотрения и ценностных установок. Относительно послушаний Иосиф Волоцкий утверждал, что труд – это не только физическая деятельность, но и умственная. Преподобный Иосиф был наставником, обучающим труду словом и делом. Согласно уставу прп. Иосифа, все иноки, независимо от происхождения и внесенных в монастырь пожертвований, должны нести трудовые послушания. Трудники исполняли свои обязанности в поварнице, в пекарне, в больнице, в книжных мастерских, в иконописной, в книжных архивах, на клиросе, на строительных работах. Кто, по слова автора, будучи в силах работать не трудится, тот будет осужден вместе с ворами как пользующийся чужими трудами. Говоря о послушаниях, прп. Иосиф особенно призывает к трудовой



деятельности молодых, чтобы использовать молодость как дар Божий для служения на благо обители. Особенно же это касается новоначальных иноков, которые должны работать больше, чтобы утвердиться в иноческой жизни. Отлучение от послушания разрешено только с благословения игумена. Возбраняется также всякое сквернословие, но похваляется молчаливость в молитвах. Здесь автор приводит следующую цепочку развития грехов: сквернословие, праздность, смех и дерзость, развращение души<sup>1</sup>. В контексте темы о послушании преподобный Иосиф приводит в пример некоего авву Кира, который в течении семнадцати лет жил в постоянном унижении от братии. Таким образом, Иосиф Волоцкий наставляет в безропотном исполнении послушаний, даже абсурдных и бесполезных. Здесь автор приводит пример Иоанна Коловы, которому его учитель повелел поливать сухое дерево. Выполнение трудовых работ в обители автор называет богоугодным белом, поэтому всякое пренебрежение в исполнении послушаний считается грехом: «Свирепого же оного и непослушного...и отведоша во адова жилища»<sup>2</sup>. К послушаниям Иосиф Волоцкий относит не только трудовую и умственную деятельность, но и регулярное посещение богослужений, и совершение молитвенного правила: «И прежде всех тщашеся на молитву и на всякое дело монастырское приходити»<sup>3</sup>.

Но как прп. Иосиф требует от монахов смирения и прилежания в выполнении послушаний, то же самое он требует и от священников. По словам волоцкого игумена, всякий, не радеющий о благоговейном совершении богослужения, расслабляется умом и впадает в грех, становясь легкой добычей для бесов. Помимо правил совершения церковной службы, прп. Иосиф наставляет также в обращении со священными сосудами. Согласно мнению святого игумена, беспорядок в Алтаре (равно как и небрежение в отправлении богослужений) влечет на себя осуждение Божье, поэтому каждый сосуд должен находиться на своем месте: «Аще сосуд видяще не на месте лежащ или ино что,

---

1 Древняя российская вивлиофика. М., 1790. С. 532.

2 Там же. С. 537.

3 Там же. С. 536.

сего со страхом на свое ему место полагаше, верующе, яко аще кто преобидне, или небрежительно, или просто, якоже прилучися делающе, осужение прияти»<sup>1</sup>.

Кроме того, в контексте своего воззрения на монастырскую жизнь, прп. Иосиф наставляет в смирении тех, кто, имея какое-либо высокое положение в обществе, решил посвятить себя иноческим подвигам, то есть имевший благородное положение в светской жизни, придя в монастырь, должен считать себя грешником и быть всем слугой. Здесь автор приводит слова Иисуса Христа: «Иже аще хочет в вас быти правый, да будет вам последний и всем слуга»<sup>2</sup>.

В своей «Духовной грамоте» прп. Иосиф также запрещает распивать спиртные напитки. Следует отметить, что именно в обители Иосифа Волоцкого появилась первая на Руси община сознательных трезвенников, состоявшая из иноков, послушников и, частично, трудников. Пьянство автор называет началом всего зла, ссылаясь на слова Иисуса Христа: «Блюдите себе, да не како отягчают сердца вашу объядением и пьянством»<sup>3</sup>, апостола Павла: «Не упивайтесь вином, в немже есть блуд»<sup>4</sup>, а также великих отцов Церкви: свтт. Василия Великого и Иоанна Златоуста. Согласно Иосифу Волоцкому, пьянствующий сам губит свою душу, добровольно отдавая себя в руки дьявола, поскольку не в состоянии сосредотачивать свои мысли на молитве и спасении души. Под действием спиртного происходят расслабление ума и шуточки, которые никаким образом не совместимы с постоянным трезвением духа. Под воздействием алкогольных напитков уже нет возможности посещать храм с должным благоговением (расслабление ума), чего преподобный Иосиф требует от иноков. По словам автора, пьяный человек навлекает на себя Божий гнев: «Пиана смрадом отрыгающаго тольма бо ненавидит Бог»<sup>5</sup>. В связи с этим святой игумен запрещает инокам употреблять за трапезой спиртные напитки в каком-либо количестве, а также хранить их в своих кельях.

---

1 Древняя российская вивлиофика. М., 1790. С. 541.

2 Там же. С 142.

3 Там же.

4 Там же.

5 Там же.

О вреде пьянства говорит не только прп. Иосиф, но также: прпп. Варлаам Хутынский, Кирилл Белозерский, Ефросин Псковский, Корнилий Ковельский, митр. Даниил. Однако в уставах выше перечисленных подвижников о пьянстве сказано лишь общими фразами (для всего народа), в то время как Иосиф Волоцкий написал свои наставления именно для монахов Волоколамского монастыря. Из вышесказанного следует вывод, что игум. Иосиф рассматривал вопрос о борьбе с данной привычкой (пьянством) как важное дисциплинарное постановление для своей обители. В период игуменского служения Иосифа Волоцкого употребления спиртных напитков в обители не наблюдалось.

Дисциплинарные постановления устава Иосифа Волоцкого касаются не только монахов, но и мирян. Так, например, прп. Иосиф не позволяет входить в мужскую обитель представительницам женского пола. Следует отметить, что Иосиф Волоцкий запрещает женщинам входить в обитель не из отвращения к ним, но ради избежания соблазна (для иноков) к греху блуда. Здесь автор ссылается на свт. Иоанна Златоуста, который также запрещает женщинам входить в мужской монастырь. Согласно игум. Иосифу, инок, который вкушает или общается с женщинами, не может называться девственником, поскольку об этом известно лишь одному Богу. Автор особенно предостерегает иноков от общения с неблагочестивыми женщинами, приводя в пример слова Маркиана: «Лучше есть с дьяволом беседовати, нежели женам безсрамным»<sup>1</sup>, поскольку от дьявола (если бы это личное общение с ним и состоялось) человек постарается убежать, в то время как общение с представительницами противоположного пола, и притом с неблагочестивыми, может затуманить разум, подавить страх Божий и благоговение, и таким образом отстранить монаха от богообщения. Именно поэтому прп. Иосиф, призывая иноков во всем повиноваться учению святых отцов, предостерегает не только от общения с представителями женского пола, но запрещает любые взаимоотношения с ними. Помимо женщин преподобный Иосиф запрещает принимать в монастырь детей как неспособных (в силу возраста) в полной мере понести тяготы

---

<sup>1</sup> Древняя российская вивлиофика. М., 1790. 544.

иноческой жизни. Здесь автор приводит слова Исаака Сирина: «Братие! Не приемлите детей в киновия!»<sup>1</sup>. Однако при это разрешается давать детям хлеб вне стен обители.

Еще одной важной деталью является наставление преподобного в немногословии. Конечно, инокам позволено общаться друг с другом, но лишь кратко и по существу. Здесь прп. Иосиф приводит слова Василия Великого, согласно которому: «если кто из братьев увидел другого брата говорящим лишнее и в большом количестве, то нужно, сотворив поклон, идти молча»<sup>2</sup>.

Преподобный Иосиф Также обращается к властям с просьбой не ссылать в монастырь христиан, осужденных за какие-либо преступления или ересь, поскольку таким вынужденных «монахов» автор считал неспособными к жизни в монастыре. Монахам возбраняется ходить по территории монастыря без клобука и мантии. Относительно какой-либо деятельности монахов, преподобный Иосиф рекомендует абсолютно все свои действия согласовывать со Священным Писанием.

Но как Иосиф Волоцкий требует от иноков воздержания во всех сферах своей жизни и беспрекословного повиновения игумену, так и со стороны последнего он требует попечения о вверенных ему душах. Игумен, по словам прп. Иосифа, своей постоянной заботой о духовном возрастании подопечной ему братии, приготавливает каждого монахов к будущей жизни в Царствии Небесном и имеет своей обязанностью поддерживать в братиях веру и любовь к Богу и между собой. Игумен принимает на себя также власть отпускать грехи в таинстве Исповеди, что основано на словах Спасителя: «Аще кого свяжете на земли, будет связан на небесех; аще кого разрешите на земли, будет разрешен и на небесех»(Мф. 18: 18). При этом само служение игумена как наставника иноков в духовной жизни должно иметь добровольный характер. Игумен, поучая братию, должен приводить слушающих к осознанию своих грехов и необходимости усилить свои духовные подвиги, поскольку всякое молитвенное

---

1 Древняя российская вивлиофика М., 1790. С. 544.

2 Устав Иосифа Волоцкого

делание или несение епетемии имеют плодотворный результат только в случае добровольного стремления избавиться от своих пороков или загладить какие-либо проступки. Как наставник, игумен должен быть «кротку же и сверепу, смирену же и високу»<sup>1</sup>, подбирать индивидуальный подход к каждому в зависимости от его духовного состояния, опыта в монашеской жизни, возраста, состояния здоровья самого игумена и т. д. В процессе своего духовного совершенствования, ответственность перед Богом за свои грехи несет не только согрешивший, но и наставник, который понесет ответственность на Божьем Суде в случае некачественного исполнения своих обязанностей<sup>2</sup>. Все вышесказанное автор подтверждает словами Господа, обращенными к пророку Иезекилю, где Он призывает его исправлять пороки общества и говорит о невинности пророка за отказавшихся следовать Божьим Заповедям. Таким образом, для наиболее успешного исполнения своих пастырских обязанностей игумен, равно как и любой монах, должен постоянно следить за своей духовной жизнью, уклоняться от гнева и избегать несправедливого суда.

Наставляя иноков в добродетельной жизни, автор приводит в пример ангелов, поскольку пострижение в монашество (малую схиму) является уподоблением ангельского образа: «Несть бо в Ангелех распря, ни зависти, ниже ненависти, но всё в себе доброе хранят и невещественно имут стяжание и мыслено богатство»<sup>3</sup>. О достоинстве добросовестно исполняющего свои обязанности пастыря прп. Иосиф приводит слова царя Давида: «Господь возрадуется о пастыри и об овцах возвеселится» (Пс. 117: 24).

Преподобный Иосиф воспитал целую школу знаменитых иноков. Одни из них прославили себя на поприще церковно-исторической деятельности как «пастыри добрые», другие же показали себя как угодники перед княжеской властью. История сохранила имена многих учеников и сподвижников прп. Иосифа, впоследствии продолжавших развивать его идеи.

---

1 Древняя российская вивлиофика. М., 1790. С. 564.

2 Там же. 564.

3 Там же. С. 566.

Среди учеников и последователей Иосифа Волоцкого следует обратить внимание на такого церковного деятеля, как митр. Даниил Московский.

Владыка Даниил проходил свой послушнический искуc в Иосифо-Волоколамском обители и был избран братией на игуменское служение в связи с кончиной Иосифа Волоцкого, стал активным продолжателем дела своего предшественника. Как и его наставник, он проводил политику обогащения монастыря землями и имуществом. За период служения владыки Даниила в качестве игумена, Волоцкий Монастырь значительно обогатился за счет внесенных пожертвований: старица Варсонофия пожертвовала село Болашково (Тверской уезд); Ф. А. Белеутов пожертвовал село Богородицкое (Дмитровский уезд); Самойла Клокачев пожертвовал село Вертолово и деревню Кулпино.

По отношению к еретикам митр. Даниил был сторонником самых строгих мер, как и его наставник прп. Иосиф. Владыка был строгим ревнителем общежительного устава Иосифа Волоцкого, о чем он указывает в своем «Поучении в защиту монастырских порядков»<sup>1</sup>. Данное послание примечательно тем, что в нем автор прибегает к более жестким, в отличие от своего учителя, аскетическим требованиям для монахов: запрещает им иметь не только личные вещи, но даже книги и иконы.

При всей своей аскетической строгости, митр. Даниил зачастую отступал от идеалов монашеской жизни: любил дорогие одежды, почетные выезды, различные яства, проявлял угодливость во взаимоотношениях с государственной властью. Так, например, он одобрил развод великого князя Василия III со своей бесплодной супругой Соломонией (в связи с отсутствием наследника престола), которую сам же постриг в монахи.

Еще одним последователем прп. Иосифа был еп. Вассиан (Топорков)<sup>2</sup>, который в 1725 г. принимал участие в соборе против прп. Максима Грека (о чем будет рассказано в главе 3.1). Как и митр. Даниил, еп. Вассиан

---

1 Стариков Ю. Деятельность митрополита московского Даниила в период его игуменства в Волоколамском монастыре [Электронный ресурс] // URL: <http://vetrovo.ru/inoi/poslaniya-i-zaveshhanie-sv-nila-sorskogo/>. (27. 03. 2020).

2 Зимин А.А., Пересветов И.С. Вассиан Топорко (Топорков) [Электронный ресурс] // URL: <http://www.peshnosha.ru/index.php/menu-faces/133-2010-02-12>. (08. 04. 2020).

поддерживал великого Князя Василия III в его намерении развестись со своей супругой. Об авторитете владыки Вассиана перед представителями государственной власти свидетельствует его беседа с Иваном Грозным. На вопрос царя о том, как лучше управлять государством, еп. Вассиан ответил: «Если хочешь быть самодержцем, не держи при себе ни одного советника, который бы был умнее тебя, потому что ты лучше всех; если так будешь поступать, то будешь тверд на царстве и все будешь иметь в руках своих. Если же будешь иметь при себе людей умнее себя, то по необходимости будешь послушен им», на что великий князь ответил: «Сам отец мой не дал бы мне лучшего совета».

Таким образом, в ходе описания особенностей взглядов прп. Иосифа Волоцкого на монашескую жизнь видно, насколько важное значение придавал святой игумен соблюдению общежительного устава иноческой жизни (правила поведения за трапезой, за богослужением, отношение к одежде, распорядок дня и т. д.). В строгости соблюдения всех правил прп. Иосиф Волоцкий видел одну из основ духовной жизни подвижников. Но, с какой строгостью игум. Иосиф относился к полному соблюдению правил общежительной монашеской жизни, такие же требования он предъявлял и к себе, поскольку игумен, по словам автора, – это руководитель в духовной жизни, который Страшном Суде будет отвечать перед Богом за неисполнение своих обязанностей.

## **2.2. Особенности взгляды преподобного Нила Сорского**

Преподобный Нил Сорский является основоположником нового вида монашеской жизни на Руси – скитское монашество, в связи с чем написал «Устав о жительстве скитском». В данном уставе автор приводит правила монашеской жизни, исполнения которых святой игумен требует от иноков своего монастыря, но об этом более подробно.

Согласно учению Нила Сорского, основным подвигом в духовной жизни является борьба со своими греховными помыслами и страстями, победа над

которыми порождает: мир в душе, ясность ума, сердечное сокрушение и любовь. Именно такой подвижнический путь прп. Нил детально изображает в своем «Завещании ученикам», входящем в состав «Предания о жительстве от святых отец учеником своим», где изложены ступени этого спасительного духовного делания<sup>1</sup>, а именно:

- отречение от мира и всего, что с ним связано;
- постоянная молитва и памятование о смерти и Суде Божьем.

В своих посланиях и «Предании ученикам о жительстве скитском»<sup>2</sup> прп. Нил представляется строгим аскетом-созерцателем, хорошо знающим основы духовной жизни. Устав (предание) Нила Сорского отличается от прочих уставов, написанных основателями других монастырей, тем, что все внимание в нем уделено аскетизму и правилам духовной жизни во Христе, разным степеням «умного делания», в то время как все остальные монашеские уставы сосредоточены, как правило, на монастырской дисциплине и внешнем благочестии.

Согласно правилам устава Нила Сорского, насельники жили отдельно (по-одному в каждой келье) и собирались в храм, по примеру восточных монахов, только по субботним, воскресным и праздничным дням. Всенощные бдения продолжались всю ночь (за каждой кафизмой предлагалось три или четыре чтения из святоотеческой литературы). Во время литургии пели только Трисвятое, Аллилуия, Херувимскую и Достойно есть (все остальное читали нараспев).

Дисциплинарные правила в скиту Нила Сорского отличались особой строгостью, поэтому способных жить в таких условиях оказалось не более двенадцати человек. Обитель, даже после кончины прп. Нила, оставалась представительницей наиболее строгого аскетизма.

В своем «Предании о жительстве скитском» автор обязывает насельников монастыря строго знать Заповеди Господни и, насколько возможно, исполнять

---

1 Преподобный Нил Сорский [Электронный ресурс] // URL: <http://pravoslavnaia-biblioteka.ru/biblioteka/articles-prepodobnyj-nil-sorskyj.html>. (12. 05. 2020).

2 Знаменский П.В., История Русской Церкви. М., 2002 г. С. 154.



их и следовать преданиям святых отцов: «Но хотя и немощны мы, а, сколько есть силы, нужно уподобляться и последовать приснопамятным и блаженным отцам, пусть и невозможно в равную меру с ними достигнуть»<sup>1</sup>. Тот, кто отступает от данного правила, согласно преподобному, должен исповедоваться и исправить свой грех. Тех, кто систематически нарушает правила скитской жизни, положено, по словам автора, изгонять из обители. При этом изгнание из монастыря рассматривается не как карающая мера, а как духовное лекарство для грешника, чтобы тот, покаявшись в содеянном, вернулся в обитель исправленным. В уставе святой игумен заостряет внимание на отсечение своей воли ради Воли Божией, то есть инок должен абсолютно во всех своих делах должен уповать только на Бога. Также Нил Сорский порицает какое-либо снисхождение к провинившимся и называет это соучастием в грехе<sup>2</sup>.

Устав Нила Сорского отличается также правилами приема пищи. Согласно учению автора, иноки должны питаться только за счет ручного труда. При этом запрещается земледелие. В случае невозможности прокормить себя прп. Нил позволяет принимать милостыню в максимально ограниченном количестве, чтобы не было никакого излишка<sup>3</sup>, поскольку всякий переизбыток в пище (в том числе и в имуществе), по словам автора, может спровоцировать грех чревоугодия и сребролюбия. В целом Святой игумен запрещает использовать все то, что достигнуто чужими трудами.

Замечательно учение прп. Нила и о милостыне, где автор сопоставляет милостыню в денежном эквиваленте с милостыней духовной (иноческой милостыней)<sup>4</sup>, смысл которой в духовном утешении и наставлениях.

Как и прп. Иосиф Волоцкий, прп. Нил Сорский запрещает инокам выходить из своей кельи без необходимости, а также покидать территорию монастыря без благословения настоятеля и разговаривать на мирские темы<sup>5</sup>.

---

1 Устав о скитской жизни. Ек., 2002. С. 5.

2 Там же. С. 7.

3 Там же. С. 7.

4 Там же. С. 8.

5 Там же.

Кроме того, прп. Нил запрещает насельникам обители приобретать дорогие церковные сосуды и вообще любые украшения. По мнению святого игумена, внешний вид и убранство храма, как и вся иноческая жизнь, должны быть максимально простыми<sup>1</sup>. Если же кто-либо пожелает пожертвовать дорогим имуществом, украшениями или драгоценными церковными сосудами для обители, то принимать этих пожертвованных разрешено лишь для того, чтобы раздать нищим. Здесь автор приводит пример Пахомия Великого, который также запрещал инокам своей обители приобретать дорогое имущество, чтобы не впасть в гордыню: «Да не станет ум, от искусных похвал поползнувшись, добычей диавола»<sup>2</sup>.

В своем уставе прп. Нил Сорской осуждает также многоядение и призывает вкушать ровно столько пищи, сколько необходимо для поддержания жизненных сил. Запрещается также пьянство. Инокам Нил Сорский заповедует постоянно трудиться, особенно молодым и здоровым.

Служение в обители, согласно уставу, могут исполнять лишь представители мужского пола. Кроме того, женщинам вовсе запрещается посещать территорию монастыря. Помимо женщин, преподобный запрещает заниматься служением в обители детям, то есть юношам подросткового возраста.

Преподобный Нил наставляет монахов не только в борьбе со своими грехами, но и в доброжелательном отношении к мирянам.

В своем уставе прп. Нил демонстрирует процесс развития в человеке влечения к различным грехам, а также приводит восемь главных страстей и методы борьбы против них. Говоря о развитии страстей в душе человека, автор перечисляет следующие ступени развития греха<sup>3</sup>:

- прилог – простой помысел о совершении греха;
- сочетание – принятие греховного помысла и размышление о грехе;

---

1 Устав о скитской жизни. Ек., 2002. С. 8.

2 Там же. С. 10.

3 Устав преподобного Нила Сорского [Электронный ресурс] // URL: [https://azbyka.ru/otechnik/Nil\\_Sorskij/ustav-prepodobnogo-nila-sorskogo/](https://azbyka.ru/otechnik/Nil_Sorskij/ustav-prepodobnogo-nila-sorskogo/). (07. 09. 2019).

- сосложение – услаждение грехом;
- пленение – порабощение сердца грехом;
- страсть – полное порабощение сердца, когда грех как бы вращается в характер человека.

Борьба с греховными страстями, согласно прп. Нилу, должна начинаться еще на стадии прилога как наиболее безобидной. На данном этапе победить грех наиболее просто, поскольку душа еще не влечется к нему. Такое отсечение греховных помыслов на первой стадии автор называет «разумной бранью».

В контексте борьбы со страстями Нил Сорский выделяет Иисусову молитву как наиболее действенный способ противостояния греховным помыслам: «Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй мя», а также сокращенный вариант этой молитвы, рекомендуемый для новоначальных: «Сыне Божий помилуй мя». Здесь прп. Нил предостерегает не только от греховных помыслов, но и от тех, которые кажутся безобидными или даже благими, поскольку, по словам Нила Сорского, за благими мыслями могут последовать и греховные: «Благим помыслам последуя, лукавые входят в нас»<sup>1</sup>.

Еще одним методом борьбы с грехами, согласно Нилу Сорскому, является памятование о смерти, в связи с чем автор призывает к благоговейным помыслам и страху Божьему<sup>2</sup>.

Говоря о методах борьбы с греховными мыслями, прп. Нил, в первую очередь, обращает внимание на чувство стыда, которое имеет место быть при мысленной брани и ослабляет активность духовной жизни. Однако автор призывает, несмотря на все искушения, постоянно молиться и пребывать в покаянии, поскольку падения бывают и у опытных подвижников, не говоря уже о начинающих. На различного рода искушения автор смотрит как на допущенные Богом испытания, предназначенные для нашего смирения и еще большего совершенствования в своей духовной жизни. Смирение, наряду с непрестанной молитвой и покаянием, Нил Сорский рассматривает как один из

---

1 Устав преподобного Нила Сорского [Электронный ресурс] // URL: [https://azbyka.ru/otechnik/Nil\\_Sorskij/ustav-prepodobnogo-nila-sorskogo/](https://azbyka.ru/otechnik/Nil_Sorskij/ustav-prepodobnogo-nila-sorskogo/). (07. 09. 2019).

2 Там же

важнейших способах борьбы с грехами. Без смирения, согласно прп. Нилу, невозможно рассчитывать на Божью помощь в духовной жизни.

Наставляя в духовной жизни, автор приводит слова блаженного Филофея, по словам которого все свои дела и помышления необходимо посвящать Богу и во всем исполнять Его Заповеди<sup>1</sup>. Помимо выше сказанного, прп. Нил также описывает распорядок дня для своей обители: «пробудившись от сна нужно, прежде всего, прославить Бога и исповедовать Ему свои грехи, после чего преступать и к прочим делам: молитва, пение, чтение, рукоделие»<sup>2</sup>. При этом и в свободное время прп. Нил рекомендует заниматься каким-либо поделием (занятие между делом, мелкая работа)<sup>3</sup>.

В уставе прп. Нил призывает постоянно удерживать свои мысли в благоговении и уповании на Бога, во всем избегать тщеславия и человекоугодия.

Подобно Иосифу Волоцкому, Нил Сорский наставляет также и в правилах общения: запрещает во время беседы говорить о чем-либо кроме Бога.

Немаловажное место в уставе прп. Нила Сорского занимает его учение о борьбе с восемью главными страстями: чревоугодием, блудом, сребролюбием, гневом, печалью, унынием, тщеславием, гордостью. При возникновении малейших греховных помыслов святой игумен призывает заменять их на благие и сразу воплощать в дело, как об этом говорит, например, Иоанн Дамаскин: «Благой прилог помысла должно быть готовым обращать в дело»<sup>4</sup>. Далее будет более подробно рассмотрено учение Нила Сорского о борьбе с вышеперечисленными страстями.

Чревоугодие прп. Нил считает главным грехом, подтверждая свои слова примером Адама и Евы, через которых природа человека подверглась смерти. В борьбе со страстью чревоугодия прп. Нил, в первую очередь, призывает обратиться с молитвой к Богу, ссылаясь на слова Спасителя: «Смотрите же за

---

1 Устав преподобного Нила Сорского [Электронный ресурс] // URL: [https://azbyka.ru/otechnik/Nil\\_Sorskij/ustav-prepodobnogo-nila-sorskogo/](https://azbyka.ru/otechnik/Nil_Sorskij/ustav-prepodobnogo-nila-sorskogo/). (07. 09. 2019).

2 Там же.

3 Там же.

4 Там же..

собою, чтобы не отягощались сердца ваши объядением и пьянством» (Лк. 21: 34). Помимо мысленной борьбы с недугом, необходимо урегулировать время употребления пищи: до девятого часа поститься (если возможно, пост желательно увеличить). При этом, с учетом разницы темного и светлого времени суток в северном и южном регионах, время приема пищи следует корректировать. В целом же, пищу желательно принимать как можно раньше, но допускается вкушать и в вечернее время. О мере приема пищи автор учит, что у инока должен быть строго определенное количество вкушаемой пищи в день, в соответствии со своим физическим состоянием и здоровьем<sup>1</sup>. Нил Сорский предостерегает также от употребления вредной для здоровья пищи, приводя слова Василия Великого: «Не подобает снедам, которыми поддерживается тело, ратовать против него»<sup>2</sup>. В борьбе с чревоугодием Нил Сорский рекомендует не только воздерживаться от чрезмерного потребления пищи (то есть вкушать чуть меньше, чем требуется, чтобы не иметь чувства насыщения), но и постоянно трудиться (о чем было сказано выше)<sup>3</sup>.

Самой опасной страстью, по словам Нила Сорского, является блуд, как оскверняющий ангельский образ, которым человек наделен от Бога. Блудными автор называет не только согрешивших делом, но и помышляющих о грехе, равно как и целомудренный – это не только тот, кто на деле не блудит, но тот, кто еще и помыслы свои хранит в чистоте. Иноку следует не просто избегать всякого воспоминания о женщинах, даже благочестивых, но запрещается смотреть на них, общаться и пребывать с ними наедине<sup>4</sup>, чтобы внезапно не впасть в искушение. Противостоять данному пороку Нил Сорский рекомендует через постоянные молитвы к Богу и обращение к помощи святым как преуспевшим в целомудрии и христианской жизни в целом. Для противостояния блуду важна борьба с ленью, которая приводит к расслаблению в духовной жизни и делает инока более податливым к воздействию дьявола.

---

1 Устав преподобного Нила Сорского [Электронный ресурс] // URL: [https://azbyka.ru/otechnik/Nil\\_Sorskij/ustav-prepodobnogo-nila-sorskogo/](https://azbyka.ru/otechnik/Nil_Sorskij/ustav-prepodobnogo-nila-sorskogo/). (07. 09. 2019).

2 Там же.

3 Там же.

4 Там же

В числе самых опасных пороков автор приводит грех сребролюбия как корень всех зол: гнева, скорби и т. д. Нил Сорский говорит о сребролюбии как об одной из главных причин отпадения от веры и благочестия. Для диавола, по словам преподобного, достаточно лишь этого греха, чтобы отдалить человека от веры и общения с Богом. Именно поэтому иноки должны не только подавлять в себе желание приобретения материальных богатств, но и одежду носить простую, а кельи свои обустраивать без изысков.

Далее прп. Нил Сорский говорит о грехе злопамятства и гнева. Борьба с данным пороком, по мнению игум Нила, является одним из важнейших условий для прощения грехов. Здесь Нил Сорский ссылается на апостола Матфея: «Если не отпустите каждый брату своему от сердец ваших согрешений их, то и Отец ваш Небесный не отпустит вам согрешений ваших» (Мф. 18: 35). Автор обращает особое внимание на несовместимость гнева с молитвами и прочими добродетелями: «Гневливый, если и мертвеца воскресит, молитва его не принимается»<sup>1</sup>, Здесь имеется ввиду не то, что гневливый человек может воскресить мертвого, а то, что его молитва и совершаемые им добродетели не будут приняты Богом. В борьбе с гневными помыслами святой игумен призывает молиться за врагов и творить, по отношению к ним, различные добрые дела, чему примером был Иисус Христос: «Отче! Прости и, ибо не ведают, что творят» (Лк. 23: 34).

Автор также призывает иноков к смиренному перенесению различных трудностей и искушений как испытаний, предназначенных Богом и способствующим духовному развитию, и укреплению в вере и благочестии. Ропот, по словам Нила Сорского, также является одним из тяжких грехов, что подтверждается словами Исаака Сирина: «Все немощи человека сносит Бог, постоянно же ропщущего не терпит, но наказывает его»<sup>2</sup>. Спасительное средство на пути духовного совершенствования – скорбь о своих грехах.

---

1 Устав преподобного Нила Сорского [Электронный ресурс] // URL: [https://azbyka.ru/otechnik/Nil\\_Sorskij/ustav-prepodobnogo-nila-sorskogo/](https://azbyka.ru/otechnik/Nil_Sorskij/ustav-prepodobnogo-nila-sorskogo/). (07. 09. 2019).

2 Там же.

Скорбь зачастую может служить причиной такого греха, как уныние: когда человек начинает считать себя хуже других и перестает уповать на Божий промысел. Такой грех может возникать от недоверия к Богу, неготовности принять искушения как необходимое для духовного развития испытание. Согласно уставу Нила Сорского, диавол наводит на человека уныние в той степени, насколько позволяет ему Господь. Здесь святой игумен приводит слова прп. Иоанна Лествичника: «ничто так иноку венцов не доставляет, как уныние, если неослабно к божественному деланию понуждает он себя»<sup>1</sup>. Методы борьбы с унынием, согласно автору: молитва, чтение духовной литературы, рукоделие, общение с духовно опытными людьми. Уныние весьма опасно тем, что может сопутствовать с грехом блуда<sup>2</sup>, в результате чего совершается двойной грех. В данном контексте святой игумен сравнивает человека с мулом или верблюдом, которого нагружают работой в соответствии с их физическими возможностями. Также и Господь попускает иноку различного рода искушения в соответствии с его способностями, что приводит к укреплению в вере. Таким образом, уныние – это особая хитрость диавола, которая, если ее не победить, уводит от упования на Бога и доверия к Нему.

Еще одной опасной страстью на пути духовного развития является высокомерие, о котором автор говорит как о начале и конце всех зол<sup>3</sup>. В целях противостояния данному греху святой игумен призывает избегать каких-либо похвал по отношению к себе. При возникновении помыслов о своем превосходстве над другими, Нил Сорский рекомендует вспомнить о своих недостатках или Заповедях Божьих, чтобы таким образом осознать свое недостойнство перед Богом и избежать высокого самомнения.

В числе восьми страстей прп. Нил упоминает также гордыню, приводя цитату из Библии: «Бог гордым противится, а смиренным дает благодать» (1 Петр. 5: 5). Из этого видно, что гордый человек имеет своим противником

---

1 Устав преподобного Нила Сорского [Электронный ресурс] // URL: [https://azbyka.ru/otechnik/Nil\\_Sorskij/ustav-prepodobnogo-nila-sorskogo/](https://azbyka.ru/otechnik/Nil_Sorskij/ustav-prepodobnogo-nila-sorskogo/). (07. 09. 2019).

2 Там же.

3 Там же.

Самого Бога, который отступает от того, кто впал в высокомерие, в результате чего такой человек не может надеяться на прощение грехов и легко впадает в другие искушения. Наиболее действенным способом борьбы с гордыней является смирение. Если гордость – это превозношение себя над другими, значит противостоять данному пороку нужно не только с помощью молитвы, но и с помощью самоукорения. Нужно скрывать от окружающих свои явные преимущества перед остальными: различные таланты, знатность происхождения, влиятельные родственники или знакомые, личные достижения и т. д. Однако простое помышление о своем превосходстве не относится к гордыне, если греховная мысль будет побеждена в самом начале, поскольку гордыня – это принятие своего помысла как истины.

Из приведенных автором страстей видно, что методы противостояния им в основных деталях схожи: упование на Бога; укорение себя; непрестанная молитва, о чем, например, говорит Иисус Христос: «Без Меня не можете творить ничего» (Ин. 15: 5) и Феодор Студит: «Суди, Господи, обижающих меня и побори борющихся со мною!»<sup>1</sup>.

В своем учении о борьбе со страстями Нил Сорский ссылается на святых отцов, по мнению которых одним из наиболее действенных методов борьбы с грехом является памятование о смерти и о Страшном Суде. Так, например, евангелист Матфей пишет, что «о праздном слове придется нам отвечать, как сказал Он, в день судный» (Мф. 12: 36). Также об этом сказано в книгах Ветхого Завета: «Поминай кончину свою и во веки не согрешишь» (Сир. 7: 39). Чтобы постоянно памятовать о смерти, нужно, по словам прп. Нила, помнить те примеры тех, кто уходит из жизни внезапно. Необходимо помнить также и о Втором пришествии Христа.

Таким образом, важно не только противостоять своим грехам, но и помнить о предстоящей кончине, чтобы не войти в загробную жизнь неподготовленным.

---

<sup>1</sup> Устав преподобного Нила Сорского [Электронный ресурс] // URL: [https://azbyka.ru/otechnik/Nil\\_Sorskij/ustav-prepodobnogo-nila-sorskogo/](https://azbyka.ru/otechnik/Nil_Sorskij/ustav-prepodobnogo-nila-sorskogo/). (07. 09. 2019).



В контексте памятования о смерти Нил Сорский призывает иноков стремиться к слезам по Богу и о своих духовных немощах. Слезы, по мнению святого, являются даром Божиим, с помощью которого можно заслужить Его милость и оправдание перед Ним в день Страшного Суда. Способы приобретения этого дара следующие: размышление о Божьем человеколюбии, чтение жития святых и их поучений, молитва, воспоминание о своих грехах, памятование о Суде Божьем, желание будущих благ в посмертном существовании. Слезы (или стремление к ним) – это результат духовного сокрушения и покаяния. Здесь автор приводит слова из Священного Писания: «Жертва Богу дух сокрушен: сердце сокрушенно и смиренно Бог не уничижит» (Пс. 50: 19), а также слова прп. Исаака сирина: «Скорбь ума меру всех телесных дел восполняет»<sup>1</sup>, Таким образом видно, что плач, хотя и сопутствует духовному деланию, может быть и восполнением к недостатку добрых дел. Молитва о даре слез обязательна (за исключением телесной немощи).

Говоря о том, как нужно просить у Бога дара слез, прп. Нил ссылается на пример Ефрема Сирина: «Даруй всегда, Владыка, мне недостойному слезы для просвещения сердца, да, просветившись сердцем, источу я со сладостью источники слез в чистой молитве, чтобы истребилось великое написание моих грехов в слезах малых и чтобы угас там от малого этого плача огонь палящий!»<sup>2</sup>, а также других отцов: архиеп. Андрея Критского, патр. Германа Цареградского, прп. Симеона Нового Богослова.

Приобретенный дар слез, необходимо сохранять от различных греховных помыслов как неотъемлемую часть иноческого делания, особенно от гнева. Здесь, как и в других случаях, важна усиленная молитва к Богу.

Все вышеперечисленные страсти представляют большую опасность для духовной жизни, особенно монаха, поскольку являются основными препятствиям на пути духовного самосовершенствования. К каждому из перечисленных грехов приведены определенные добродетели как способы их

---

1 Устав преподобного Нила Сорского [Электронный ресурс] // URL: [https://azbyka.ru/otechnik/Nil\\_Sorskij/ustav-prepodobnogo-nila-sorskogo/](https://azbyka.ru/otechnik/Nil_Sorskij/ustav-prepodobnogo-nila-sorskogo/). (07. 09. 2019).

2 Там же.

устранения. Для достижения этих добродетелей автор предписывает отречься от всего, что связано с миром, так как наибольшего успеха в духовном делании достигают те, кто отказался от различных благ цивилизации и какого-либо имущества, чтобы всю свою жизнь посвятить Богу, молитве и т. д. Преподобный Нил приводит слова Василия Великого, согласно которому: «Началом чистотой души является безмолвие»<sup>1</sup>. Для хранения безмолвия Нил Сорский предостерегает иноков от разговоров с теми, кто не стремится к данной добродетели и к духовным подвигам в целом, поскольку «не подобает иноку приобщаться тому, что ему противоборствует, но должно удаляться от приближения ко всему, в чем искушается свобода его»<sup>2</sup>.

Для достижения вышеперечисленных добродетелей необходима степенность, то есть каждый из духовных подвигов нужно совершать в положенное время (по своим способностям). Преподобный Нил осуждает тех, кто берет на себя подвиги, превышающие собственные силы. Чтобы достичь безмолвия, нужно сначала преодолеть тщеславие, самомнение, лукавство и т. д. Преподобный Нил Сорский имеет множество последователей. Некоторые из них как например: прп. Максим Грек – достойно показали себя на поприще церковной жизни и ученой богословской деятельности. Другие (например, Вассиан Патрикеев) менее известны, но оставили после себя ряд полемических произведений, в которых автор доказывает превосходство нестяжательного образа жизни.

Среди последователей Нила Сорского стоит отметить такого известного церковного деятеля, как прп. Максим Грек<sup>3</sup>, приглашенный великим князем Василием III для перевода богослужебных книг и святоотеческой литературы с греческого языка на славянский. По своим взглядам прп. Максим был нестяжателем и обличал великого князя в его намерении развестись со своей

---

1 Устав преподобного Нила Сорского [Электронный ресурс] // URL: [https://azbyka.ru/otechnik/Nil\\_Sorskij/ustav-prepodobnogo-nila-sorskogo/](https://azbyka.ru/otechnik/Nil_Sorskij/ustav-prepodobnogo-nila-sorskogo/). (07. 09. 2019).

2 Там же.

3 Сеницына Н.В., Запольская Н.Н. Максим Грек [Электронный ресурс] // URL: [https://bigenc.ru/religious\\_studies/text/2167345](https://bigenc.ru/religious_studies/text/2167345). (09. 10. 2019).

бездетной супругой Соломонией (ради наследника), аргументируя свои доводы текстом Священного Писания.

Еще одним последователем Нила Сорского был Вассиан Патрикеев (косой). Как и прп. Максим Грек, Вассиан (Патрикеев) был идеологом движения нестяжателей. После кончины Нила Сорского Вассиан (Патрикеев) возглавил это движение: отстаивал позицию недопустимости владения каким-либо имуществом, но признавал возможным получать денежное содержание от государства или богатых землевладельцев.

На основании изучения особенностей взглядов прп. Нила Сорского следует вывод, что он является основателем нового (на Руси) вида монашеской жизни, то есть скитского монашества, в связи с чем написал «Устав о жительстве скитском». Взгляды Нила Сорского отличался от прочих (как было сказано выше) тем, что он большое внимание уделено духовному деланию, в отличие от Иосифа Волоцкого, устав которого больше нацелен на соблюдении внешних дисциплинарных правил: о поведении за трапезой, о благочинии за богослужением, об обязанностях игумена и т. д. Преподобный Нил Сорский, напротив, в своем уставе больше акцентирует внимание на внутренней борьбе со своими грехами. Как устав Нила Сорского, так и устав Иосифа Волоцкого – не теряют своей актуальности и в настоящее время, поскольку могут послужить хорошим руководством в духовной жизни для всех верующих.

**Глава 3. Сущность противостояния между наиболее известными последователями преподобных о монастырских землевладениях.**  
**Отражение взглядов преподобных в постановлениях Соборов и некоторых постановлениях о монастырских землевладениях**

**3.1. Характеристика полемики между наиболее известными последователями преподобных Иосифа Волоцкого и Нила Сорского**

Что касается взаимоотношений между иосифлянами и нестяжателями, то здесь следует отметить, что прпп. Иосиф Волоцкий и Нил Сорский ни в какие споры между собой не вступали. Однако их последователи уже вступали во взаимную полемику и конфликты, которые велись в нескольких направлениях:

- взаимоотношения с самодержавной властью;
- взаимоотношения и конфликты между собой;
- споры между иосифлянами и нестяжателями и осуждения на поместных соборах.

Одни из моментов разногласия между иосифлянами и нестяжателями является вопрос о взаимоотношениях с государственной властью, например с великим князем Василием III, который хотел развестись со своей супругой<sup>1</sup>. Митрополит Даниил исполнил желание великого князя и совершил монашеский постриг над его бесплодной супругой в суздальском Покровском монастыре, после чего обвенчал Василия III с Еленой Глинской (в результате этого брака родился Иван Грозный). Такой поступок не остался незамеченным и Василий III подвергся обличениям со стороны прп. Кроме того, Максим Грек обличал также и митр. Даниила (как и всех иосифлян в целом) в обладании монастырями недвижимым имуществом. Еще одной ложкой дегтя во взаимоотношениях между Максимом Греком и митр. Даниилом послужил отказ прп. Максима на предложение владыки перевести сочинение блаженного Феодорита Кирского по церковной истории, так как усмотрел в данном

---

<sup>1</sup> Знаменский П., История Русской Православной Церкви. М., 2000. С. 131.

произведении наличие еретических писем: Ария и Нестория. Митрополит Даниил воспринял такой отказ как личное оскорбление. Обличения великого князя и митр. Даниила не прошли для прп. Максима даром. Владыка Даниил представил великому князю эти обличения как осуждение его правления, в результате чего благоволение Василия III к ученому монаху сменилось на гнев и он поручил митрополиту созвать Московский собор против Максима Грека, который состоялся в 1525 г.<sup>1</sup> На данном соборе против прп. Максима Грека выступал также еп. Вассиан, который и совершил над ним монашеский постриг в успенском монастыре (в последствии Успенский Иосифо-Волоцкий монастырь). Для того чтобы осудить прп. Максима Грека, ему в вину была поставлена порча богослужебных книг, мнение о незаконности поставления русских митрополитов без благословения константинопольского патриарха, мнимые изменнические сношения с турецким султаном, колдовство. Преподобного Максим приговорили к заточению в Волоколамский монастырь (к противникам). Однако достигнув победы, митр. Даниил не успокоился и, в 1531 г.<sup>2</sup>, прп. Максим Грек снова был вызван на суд и обвинен в искажении перевода богослужебных книг, а также в злословии на русских чудотворцев и нераскаянности во время заключения. Решением собора прп. Максим был отправлен в Тверской Отроч монастырь. На данном соборе был также осужден и Вассиан (Патрикеев). Такая угодливость митр. Даниила перед государственными властями была обусловлена большим влиянием Василия III на церковную власть. Митрополиты, в то время, избирались без соборного определения, по воле одного лишь великого князя<sup>3</sup>. Так, например, по решению великого князя Василия III был лишен кафедры митр. Варлаам и отправлен в заточение в Спасо-Каменный монастырь. Именно поэтому митр. Даниил, опасаясь за своё место на кафедре, старался во всем угодить великому Князю.

---

1 Лопухин А.П. Православная Богословская энциклопедия. Богословский энциклопедический словарь. Том 4 [Электронный ресурс] // URL: <https://azbyka.ru/otechnik/Lopuhin/pravoslavnaja-bogoslovskaja-entsiklopedija-ili-bogoslovskij-entsiklopedicheskij-slovar-tom-4-gaaga-donatisty/389>. (12.01.2020).

2 Там же.

3 Знаменский П., История Русской Православной Церкви. М., 2000. С. 130.

Стоит отметить, что владыка Даниил подвергался обличениям не только со стороны нестяжателей. Князь Курбский, например, обвинял митр. Даниила в потакании государственной власти, а опальный боярин Берсень-Беклемишев обличал святителя в том, что «учительного слова от него не слышно, и не печалуетя ни о ком, а прежние святители сидели на своих местах в мантиях и печаловались государю о всех людях»<sup>1</sup>. Но на самом деле митр. Даниил ходатайствовал перед великим Князем о некоторых лицах: кнн. Шуйском, Воротынском, Мстиславском, Бельском, но не о всех, а лишь о тех, ходатайство за которых не могло быть опасно для власти митрополита.

В контексте полемики между иосифлянами и нестяжателями имеются также пять произведений Вассиана (Патрекеева)<sup>2</sup>:

- собрание некоего старца;
- ответ кирилловских старцев;
- слово ответное;
- прения с Иосифом Волоцким.

В «Собрании некоего старца» автор призывает не владеть никакими землями, но жить в тишине и в безмолвии, питаясь от трудов своих рук. Аргументируя свою точку зрения, Вассиан ссылается на Евангелие, примеры древних святых и на основателей монастырей (которые вели нестяжательный образ жизни). Свое произведение «Ответ кирилловских старцев» автор написал в связи с посланием прп. Иосифа к великому князю, в котором Волоцкий игумен призывает казнить всех еретиков (даже раскаявшихся). В противовес такому призыву Вассиан (Патрикеев) призывает к более лояльному отношению к вероотступникам: кающихся отпускать на свободу, а остальных отправлять в заточение. В «Слове ответном» автор обличает иноков в отступлении от заповедей милосердия и нестяжания, а также в жестокой эксплуатации крестьян на монастырских землях. В «Прениях с Иосифом Волоцким» автор выставляет игум. Иосифа как обирателя церквей и монастырей.

1 Знаменский П., История Русской Православной Церкви. М., 2000. С. 131.

2 Казакова Н.А. Вассиан Патрикеев [Электронный ресурс] // URL: <https://azbyka.ru/otechnik/bibliog/slovar-knizhnikov-i-knizhnosti-drevnej-rusi/80>. (25. 02. 2020).

На основании вышеизложенного следует вывод относительно того, насколько различались взгляды и деятельность между иосифлянами и нестяжателями в лице их наиболее влиятельных, в церковной жизни, представителей. Poleмика между противостоящими сторонами велась по следующим вопросам: о правах монастырей на владение материальным имуществом, о взаимоотношениях с представителями светской власти, о правилах монашеской жизни. Были также осуждения нестяжателей на соборах (1525 г., 1531 гг.) по проискам митр. Даниила, что в дальнейшем повлияло на решения Стоглавого собора в вопросе о монастырских землевладениях и на современное состояние монашеской жизни (о чем будет рассказано ниже).

### **3.2. Отражение взглядов преподобных в решениях Соборов и некоторых постановлениях о монастырских землевладениях**

Еще одним историческим этапом в полемике между иосифлянами и нестяжателями является ряд Соборов, среди которых наиболее известен «Стоглавый Собор»<sup>1</sup>, созванный по инициативе Ивана Грозного в 1551 г. Вопросы, рассматриваемые на Соборе, касались не только монастырского землевладения, но также:

- - исправления богослужебных книг, правилах иконописи, совершения крестного знамения и пения «Аллилуия» (только двоеперстие и Аллилуия только двойная);
- - искоренения пороков монашеской жизни;
- - улучшения различных сторон бытовой жизни.

На «Стоглавом Соборе», как было сказано выше, рассматривался вопрос о монастырских землевладениях. Причиной этому послужило разделение христианского общества того времени на два направления: иосифляне и нестяжатели. Poleмика между этими направлениями имела характер не просто бытового уровня, но заключалась в противостоянии таких церковных деятелей,

---

<sup>1</sup> Знаменский П., История Русской Православной Церкви. М., 2000. С. 145.

как: митр. Даниил Московский, прп. Максим Грек и т. д. Данный собор назван «Стоглавым» в связи с тем, что все его решения разделены на сто глав, в которых видно, что победу, в ходе решения вопроса о правах монастырей на обладание землями, одержали иосифляне.

Но помимо «Стоглавого собора» были и другие, где также поднимался вопрос относительно иосифлян и нестяжателей. Так, например, на Соборе 1553-1554 гг.<sup>1</sup> рассматривалось дело игумена Троицкого монастыря, Артемия, хотя главной повесткой заседаний Собора была ересь некоего Матфея Башкина. Предысторией Собора является обращение Башкина к свящ. Симеону, служившему в Благовещенском соборе Московского Кремля, за исповедью, в которой просил наставлять его в вере и задавал отцу Семиону ряд затруднительных вопросов. Не дождавшись от священника ответа, Матфей Башкин, ссылаясь на Священное Писание, сам истолковал свои недоуменные вопросы. Узнав об этом, отец Симеон обратился к протопопу Сильвестру за разъяснениями как к наиболее образованному среди ближайших священников. Однако протопоп Сильвестр доложил об этом царю (поскольку сам не мог дать вразумительного ответа на вопросы Башкина), в результате чего Матвей Башкин был схвачен и подвергнут суду как еретик. Суть ереси Башкина заключалась в отрицании равенства Сына и Отца, отношении к Евхаристическим Дарам как к обычным хлебу и вину, протесте против иконопочитания как идолопоклонства, утверждении необязательности духовенства и отрицании святоотеческой литературы.

Вместе с Матфеем Башкиным соборному осуждению подвергся и игум. Артемия (как уже было сказано выше). Одним из пунктов обвинения в адрес игумена было его снисходительное отношение к жидовствующим<sup>2</sup> ради надежды на их покаяние, а также осуждение тех, кто сжег Курицына как одного из главных деятелей еретического движения. Кроме того, хотя данная ересь и была осуждена, ее последователи, пусть и не в таких масштабах, как это было

---

1 Знаменский П., История Русской Православной Церкви. М., 2000. С. 177.

2 Там же.



раньше, по-прежнему продолжали проповедовать. Таким образом, каждый, кто не проклинал еретиков, вызывал подозрение со стороны церковной иерархии и княжеской власти<sup>1</sup>.

Кроме выше обозначенных Соборов были и другие Соборы и постановления, на которых решался вопрос о правах монастырей на владение землей:

– постановление 1573 г.<sup>2</sup>, согласно которому вотчины могут быть приобретаемы только бедными обителями и лишь с согласия царя;

– Московский Собор 1580 г.<sup>3</sup>, который был созван с целью решения вопроса о монастырских землях. Согласно постановлению данного Собора, завещанные монастырям на помин души села отдавались обратно родственникам (независимо от степени родства) с дальнейшей денежной выплатой в пользу обители на сумму завещанного села. В случае отсутствия, у завещателя, Родственников, села передавались царю с последующим денежным вознаграждением в пользу монастыря. Однако села, приобретаемые монастырями вопреки постановлению данного Собора, передавалась царю без дальнейшей денежной компенсации. Такими мерами государство получило новые земли, за счет которых планировало пополнить истощенную, на тот момент (из-за Ливонской войны), государственную казну;

– Московский Собор 1584 г.<sup>4</sup>, который был созван в связи с тем, что решения собора 1580 г. не дали ожидаемых результатов. Казна, по причине недавно окончившейся Ливонской войны, нуждалась в пополнении, поэтому на Соборе 1584 г. было принято решение об ужесточении (для монастырей) правил владения землями: согласно постановлению данного Собора, завещанные монастырям земли отдавались близким родственникам завещателя (а не любым, как постановили в 1580 г.). Таким образом, государство делало все возможное, чтобы максимально ограничить права монастырей на владение

---

1 Знаменский П., История Русской Православной Церкви. М., 2000. С. 177.

2 Там же. С. 158.

3 Там же.

4 Там же.

землей, за счет которых хотело пополнить государственную казну ввиду экономического кризиса того времени.

Как видно на основании вышеприведенных Соборов и постановлений относительно споров между иосифлянами и нестяжателями, последние одержали победу, что отразилось на дальнейшей жизни русских монастырей. Именно победа иосифлян является причиной того, что современные обители могут иметь в наличии земли, хозяйство и другие материальные ресурсы.

## Заключение

В данной выпускной квалификационной работе охарактеризована сущность полемики между иосифлянами и нестяжателями. Для достижения цели исследования решены следующие исследовательские задачи:

– изучены жизнь и деятельность прпп. Иосифа Волоцкого и Нила Сорского, при этом обращено внимание на факторы формирования их личностей;

– выявлены различия взглядов между прпп. Иосифом Волоцким и Нилом Сорским, а для этого изучены особенности их взглядов;

– рассмотрена сущность споров между наиболее известными последователями прпп. Иосифа Волоцкого и Нила Сорского, а для этого охарактеризована полемика между ними и отражение взглядов преподобных (и их последователей) в решениях Соборов и некоторых постановлениях о монастырских землевладениях.

В главе 1 «Жизнь и деятельность преподобных Иосифа Волоцкого и Нила Сорского» охарактеризованы жизнь и деятельность прпп. Иосифа Волоцкого и Нила Сорского, и указаны факторы формирования их личностей. Изучение жизнедеятельности святых подвижников показало, насколько неоценимый вклад они внесли в развитие Церковной и общественной жизни. Их вклад заключается в том, что прпп. Иосиф Волоцкий и Нил Сорский являются основоположниками того вида монашеской жизни на Руси, который наблюдается по настоящее время (общежитие и скит). Кроме того, они оказали неоценимую помощь Церкви и государству в борьбе против самой опасной, на тот момент, ереси. Также Иосиф Волоцкий и Нил Сорский написали устав монашеской жизни и ряд посланий представителям княжеской власти (и не только), содержащих наставления в духовно-нравственной жизни христианина. Факторами формирования личностей Иосифа Волоцкого и Нила Сорского послужило различие условий, в которых они начинали свой монашеский путь. Так, например, игум. Иосиф совершал паломничество по монастырям Руси (где придерживались правил общежития), в то время как Нил Сорский

путешествовал по монастырям Афона (где преобладал скитский образ жизни). Именно поэтому прп. Иосиф являлся сторонником общежительного монашества и активно вступал во взаимоотношения с представителями княжеской властью и с обществом в целом, обогащал свою обитель материальным имуществом (села, финансы и так далее), за счет которого помогал нуждающимся. Преподобный Нил, напротив, смотрел на скитское монашество как на идеал духовного совершенства и поэтому, как правило, не вступал в тесное общение с государственными властями и с внешним миром, придерживался взглядов полного нестяжания, а милостыней считал молитву и утешение.

В главе 2 «Взгляды преподобных Иосифа Волоцкого и Нила Сорского на идеал монашеской жизни» рассмотрены особенности взглядов прпп. Иосифа Волоцкого и Нила Сорского на монашескую жизнь, на основании чего сделаны выводы относительно различий их взглядов на монашество. Будучи основателями двух ныне существующих направлений монашеской жизни, как было сказано выше, прпп. Иосиф Волоцкой и Нил Сорский имели ряд различий во взглядах на монашество. В уставе прп. Иосифа видно, что автор данного произведения большое внимание уделял внешнему соблюдению дисциплинарных правил (конечно и о духовном делании он не забывал, но дисциплинарные постановления в приоритете), в то время как в уставе прп. Нила больше внимания уделено умному деланию: борьбе с греховными помыслами, правилам молитвы и т. д. Именно поэтому два направления современного монашества (общежитие и скит) имеют различия в образе жизни монахов. В общежительных монастырях важное значение имеет дисциплина: распорядок дня, послушания различного характера и так далее, в то время как в скитах подвижники стараются отстраниться от каких-либо повседневных забот и погрузиться в глубокую умную молитву и молчание.

В главе 3 «Сущность противостояния между наиболее известными последователями преподобных о монастырских землевладениях. Отражение взглядов преподобных в постановлениях Соборов и некоторых постановлениях

о монастырских землевладениях» выявлены направления полемики между наиболее известными последователями прпп. Иосифа Волоцкого и Нила Сорского, что выявило значимость вопроса полемики между иосифлянами и нестяжателями. Poleмика между ними проходила в следующих направлениях: взаимоотношения с самодержавной властью; взаимоотношения и конфликты между собой; споры между иосифлянами и нестяжателями и осуждения нестяжателей на поместных соборах. Исследование данного вопроса показало важность данной полемики. Значимость этого противостояния обусловлена победой иосифлян, в связи с чем поэтому в настоящее время преобладающим видом монашеской жизни является общежитие, в то время как скиты пользуются меньшей популярностью среди монахов и паломников. Тем не менее, оба вида монашеской жизни не исключают друг друга, поскольку скитское монашество, как правило, больше подходит тем, кто достиг определённой высоты в духовной жизни, пребывая в общежительном монастыре.

### Библиографический список

1. Библия. М.: Сибирская Благовонница, 2015. 1488 с.
2. Булгаков Н. А., иер. Преподобный Иосиф Волоколамский: церковно-историческое исследование. СПб., 1865. 215 с.
3. Голубинский Е.Е. История Русской Церкви /ред. В. Чаплин, Д. Посмеловский, В. Беркен и др. В 5 т. Т. 2. М.: Общество любителей церковной истории, 1997. 920 с.
4. Древняя российская вифлиофика. /сост. Н. Новиков. М.: Типография компании Типографической, 1790. 130 с.
5. Зимин А.А., Лурье Я.С. Послания Иосифа Волоцкого. М.: Издательство академии наук СССР, 1959. 395 с.
6. Знаменский П.В. История Русской Церкви / ред. В. Чаплин, В. Беркен, Э. Бринер и др. М.: Общество любителей церковной истории, 2000. 464 с.
7. Очерки истории I – XIX вв.: Русская Православная Церковь 988-1988. Выпуск 1. М.: Издание Московской патриархии, 1988. 112 с.
8. Петрушко В.И. История Русской Церкви: с древнейших времен до установления патриаршества. М.: Издательство ПСТГУ, 2012. 358 с.
9. Православная энциклопедия. В 56 т. Т. 26. М.: Церковно-научный центр «Православная энциклопедия», 2011. 752 с.
10. Преподобный Иосиф Волоцкий: послания. СПб.: Аксион эстин, 2007. 396 с.
11. Преподобный Иосиф Волоцкий: просветитель. М.: Издание Спасо-Преображенского Валаамского монастыря, 1993. 384 с.
12. Стоглав. СПб.: ВОСКРЕСЕНИЕ, 2011. 274 с.
13. Толстой М.В. История Русской Церкви. М.: Издание Спасо-Преображенского Валаамского монастыря, 1991. 736 с.
14. Устав о скитской жизни: новый русский перевод. Екатеринбург.: Издательство Свято-Тихвинского женского монастыря, 2002. 96 с.

15. Хрущев И. Исследование о сочинениях Иосифа Санина преподобного игумена Волоцкого. СПб., 1868. 266 с.

16. Брокгауз Ф.А., Ефрон И.А. Кутузов Борис Васильевич [Электрон. ресурс] // Энциклопедический словарь Ф.А. Брокгауза и И.А. Ефрона. Электрон. дан. URL: <https://rus-brokgauz-efron.slovaronline.com/70763-Кутузов-БорисВасильевич>. (05. 04. 2020).

17. Виды монашеской жизни: отшельничество, общежитие [Электрон. ресурс] // Сдам сам. Электрон. дан. URL: <https://zdamsam.ru/a35547.html>. (29. 03. 2019).

18. Даль В.И. Келарь [Электрон. ресурс] // Толковый словарь Даля. Электрон. дан. URL: <https://gufo.me/dict/efremova/келарь>. (01. 05. 2020).

19. Даль В.И. Чашник [Электрон. Ресурс] // Толковый словарь Даля. Электрон. дан. URL: <https://gufo.me/dict/kuznetsov/чашник>. (08. 01. 2020).

20. Додонов В.Н., Ермаков В.Д. и др. Окольничий [Электрон. ресурс] // Большой юридический словарь. Электрон. дан. URL: [https://all-sci.net/yuridicheskie-entsiklopedii\\_967/-170562.html](https://all-sci.net/yuridicheskie-entsiklopedii_967/-170562.html). (22. 12. 2020).

21. Ефремова Т.Ф. Значение слова «альманах» [Электрон. ресурс] // Единый толковый словарь. Электрон. дан. URL: <https://онлайн-словарь.рф/almanah.html>. (04. 05. 2020).

22. Зимин А.А., Пересветов И.С. Вассиан Топорко (Топорков) [Электрон. ресурс] // Николо-Пешношский монастырь. Электрон. дан. URL: <http://www.peshnosha.ru/index.php/menu-faces/133-2010-02-12>. (08. 04. 2020).

23. Иосиф Волоцкий [Электрон. ресурс] // Вера: православный информационный портал. Электрон. дан. URL: <http://molitva-info.ru/svyatyue/iosif-volotskij.html>. ( 20. 01. 2020).

24. Казаков Н.А., Лурье И.С. Грамоты великого князя Ивана III и митрополита Геронтия архиепископу Геннадию Новгородскому. 1488 г., февраль [Электрон. Ресурс] // Седмица. RU Церковно-Научный Центр. Электрон. дан. URL: <https://www.sedmitza.ru/lib/text/433580/>. (18. 12. 2020)

25. Казаков Н.А., Лурье И.С. Послание архиепископа Геннадия Новгородского Иоасафу, бывшему архиепископу Ростовскому. 1489 г., февраль [Электрон. ресурс] // Седмица. RU Церковно-Научный Центр. Электрон. дан. URL: <https://sedmitza.ru/lib/text/433583/>. (18. 01. 2020);

26. Казакова Н.А. Вассина Патрикеев [Электрон. ресурс] // Православная энциклопедия «Азбука веры». Электрон. дан. URL: <https://azbyka.ru/otechnik/bibliog/slovar-knizhnikov-i-knizhnosti-drevnej-rusi/80>. (25. 02. 2020);

27. Казанский П.С. Преподобный Иосиф Волоколамский [Электрон. ресурс] // Православная энциклопедия «Азбука веры». Электрон. дан. URL: [https://azbyka.ru/otechnik/Petr\\_Kazanskij/prepodobnyj-iosif-vokolamskij/](https://azbyka.ru/otechnik/Petr_Kazanskij/prepodobnyj-iosif-vokolamskij/). (01. 03. 2020).

28. Козлов Н.А., Лурье Я.С. Грамоты великого князя Ивана III и митрополита Геронтия архиепископу Геннадию Новгородскому. 1488 г., февраль [Электрон. ресурс] // Седмица.RU. Церковно-Научный-Центр «Православная Энциклопедия». Электрон. дан. URL: <https://www.sedmitza.ru/lib/text/433580/>. (27. 11. 2019).

29. Кузнецов С.А. Ловчий [Электрон. ресурс] // Толковый словарь Кузнецова. Электрон. дан. URL: <https://gufo.me/dict/kuznetsov/ловчий>. (27. 04. 2020).

30. Кушелев-Безбородко А.Г. Рафли [Электрон. ресурс] // Литературная энциклопедия. Электрон. дан. URL: [https://gufo.me/dict/literary\\_encyclopedia/](https://gufo.me/dict/literary_encyclopedia/). (30. 10. 2019).

31. Лихачев Д.С. Луцидариус (или золотой бисер) [Электрон. ресурс] // Православная энциклопедия «Азбука веры». Электрон. дан. URL: <https://azbyka.ru/otechnik/bibliog/slovar-knizhnikov-i-knizhnosti-drevnej-rusi/423>. (05. 05. 2020).

32. Лопухин А.П. Православная Богословская энциклопедия. Богословский энциклопедический словарь. Том 4. [Электрон. ресурс] // Православная энциклопедия «Азбука веры». Электрон. дан. URL:



<https://azbyka.ru/otechnik/Lopuhin/pravoslavnaia-bogoslovskaja-entsiklopedija-ili-bogoslovskij-entsiklopedicheskij-slovar-tom-4-gaaga-donatisty/389>. (12. 01. 2020).

33. Мельникова В.А. Нил Сорский. Истоирческий портрет [Электрон. ресурс] // Исторический портрет. Историческая эпоха. Электрон. дан. URL:<http://istoricheskij-portret.ru/deyateli-cerkvi>. (15. 03. 2019).

34. Нил Сорский: биография [Электрон. ресурс] // people. su. Электрон. дан. URL: [http://www.people.su/80602\\_3](http://www.people.su/80602_3). (11. 12. 2019).

35. Преподобный Нил Сорский [Электрон. ресурс] // Православная библиотека. Электрон. дан. URL: <https://pravoslavnaia-biblioteka.ru/biblioteka/articles/prepodobnyj-nil-sorskij.html>. (12. 05. 2020);

36. Преподобный Пафнутий Боровский [Электрон. ресурс] // Православная энциклопедия «Азбука веры». Электрон. дан. URL: <https://azbyka.ru/days/sv-pafnutij-borovskij>. (07. 07. 2019);

37. Синицына Н.В., Запольская Н.Н. Максим Грек [Электрон. ресурс] // Большая российская энциклопедия. Электрон. дан. URL: [https://bigenc.ru/religious\\_studies/text/2167345](https://bigenc.ru/religious_studies/text/2167345). (09. 10. 2019).

38. Синицына Н.В. Максим Грек [Электрон. ресурс] // Православная энциклопедия «Азбука веры». Электрон. дан. URL: [https://azbyka.ru/otechnik/Maksim\\_Grek/maksim-grek/](https://azbyka.ru/otechnik/Maksim_Grek/maksim-grek/). (10. 05. 2020).

39. Стариков Ю. Деятельность митрополита московского Даниила в период его игуменства в Волоколамском монастыре [Электрон. ресурс] // ПРАВОСЛАВИЕ.RU. Электрон. дан. URL: <https://pravoslavie.ru/49574.html>. (19. 12. 2019).

40. Устав преподобного Иосифа Волоцкого [Электрон. ресурс] // Монастырский хронограф. Электрон. дан. URL: [http://monasterium.by/ustavy/\\_i\\_dokumenty/ustavy/ustav-prepodobnogo-iosifa-volotskogo/](http://monasterium.by/ustavy/_i_dokumenty/ustavy/ustav-prepodobnogo-iosifa-volotskogo/).(25. 03. 2019.).

41. Устав преподобного Нила Сорского [Электрон. ресурс] // Православная энциклопедия «Азбука веры». Электрон. дан. URL:

[https://azbyka.ru/otechnik/Nil\\_Sorskij/ustav-prepodobnogo-nila-sorskogo/](https://azbyka.ru/otechnik/Nil_Sorskij/ustav-prepodobnogo-nila-sorskogo/). (07. 09. 2019);

42. Четыре послания и завещание преподобного Нила Сорского [Электрон. ресурс] // Ветрово. Электрон. дан. URL: <http://vetrovo.ru/inoi/poslaniya-i-zaveshhanie-sv-nila-sorskogo/>. (27. 03. 2020);

43. Щербаков А.В. Общенациональное значение преподобного Иосифа Волоцкого [Электрон. ресурс] // Социальное служение Русской Православной Церкви. Электрон. дан. URL: [http://social-orthodox.info/pages/6\\_3\\_obshenotsionalnoe\\_znachenie\\_deyatelnosti\\_prp.htm](http://social-orthodox.info/pages/6_3_obshenotsionalnoe_znachenie_deyatelnosti_prp.htm). (02. 03. 2019).

44. Экклесиарх [Электрон. ресурс] // Православная энциклопедия «Азбука веры». Электрон. дан. URL: <https://azbyka.ru/ekkleziarh>. (25. 11. 2019).