

Религиозная организация – духовная образовательная организация высшего образования
«Кузбасская православная духовная семинария Кемеровской Епархии
Русской Православной Церкви (Московский Патриархат)»

Кафедра библейско-богословских дисциплин

отец Владимир Владимирович Копылов

**УЧЕНИЕ О ХРИСТЕ КАК НОВОМ АДАМЕ У СВЯТЫХ ИРИНЕЯ
ЛИОНСКОГО И АФАНАСИЯ АЛЕКСАНДРИЙСКОГО**

Выпускная квалификационная работа
Бакалаврская работа

Направление подготовки
«Подготовка служителей и религиозного персонала
религиозных организаций»

Направленность (профиль)
«Подготовка служителей и религиозного персонала
православного вероисповедания»

Новокузнецк

2020

Работа выполнена на кафедре библейско-богословских дисциплин Религиозной организации – духовной образовательной организации высшего образования «Кузбасская православная духовная семинария Кемеровской Епархии Русской Православной Церкви (Московский Патриархат)».

Научный руководитель – канд. богосл. митр. Аристарх (Смирнов)

Официальный рецензент – иер. Роман Алексеевский

Работа допущена до защиты

Заведующий кафедрой _____ /канд. богосл. иером. Андрей (Чудинов)

«01» июня 2020 года

Защита состоялась «25» июня 2020 года

Оценка защиты выпускной квалификационной работы

Аттестационной комиссией «_____»

Председатель АК _____ / д-р культурологии Миненко Г.Н.

Оглавление

Введение	3
Глава 1. Взгляды сщмч. Иринея Лионского на учение о Христе как Новом Адаме.....	6
1.1 Предпосылки концептуального мировоззрения сщмч. Иринея Лионского	7
1.2 Смысл искупительного подвига Христа	15
1.3 Сотериологическая теория рекапитуляции	23
Глава 2. Взгляды свт. Афанасия Александрийского на учение о Христе как о Новом Адаме.....	34
2.1 Основание сотериологических воззрений свт. Афанасия Александрийского.....	35
2.2 Жертва Христа как необходимое условие спасения человечества.....	45
2.3 Евхаристия как связь Искупителя с человеческим родом.....	61
Заключение.....	69
Библиографический список.....	73

Введение

Актуальность темы обусловлена необходимостью правильного понимания православной сотериологии – учения о спасении. Это учение было, есть и будет актуальным, потому что является основой, фундаментом, необходимым для спасения человека.

Православная сотериология как учение о спасении, в первую очередь направлена на решение следующих задач: достижение непосредственно самого спасения, а также поиск способов достижения этой цели. Она включает в себя многие аспекты, главными из которых являются: Боговоплощение, Крестные Страдания и Смерть Спасителя, Его Воскресение из мёртвых.

Одним из первых, кто сформулировал основы сотериологического учения, был сщмч. Иринея Лионский. Впоследствии они более полно были раскрыты уже свт. Афанасием Великим в IV веке.

Всё это определяет необходимость научного изучения сотериологического учения о Христе как Новом Адаме у сщмч. Иринея Лионского и свт. Афанасия Александрийского, и в этой связи актуально отразить концептуальные основания, выявить различия и сходства их учений.

Объектом выпускной квалификационной работы является православная сотериология.

Предметом работы является учение о Христе как о Новом Адаме сщмч. Иринея Лионского и свт. Афанасия Александрийского, сходства и различия.

Цель работы. Произвести сравнительный анализ сотериологического учения о Христе как Новом Адаме у сщмч. Иринея Лионского и свт. Афанасия Александрийского в контексте православного богословия.

Данная цель достигается посредством решения следующих **задач:**

- выявить и проанализировать предпосылки сотериологических воззрений сщмч. Иринея Лионского и свт. Афанасия Александрийского;
- выявить и проанализировать основные положения учения о Христе как о Новом Адаме у сщмч. Иринея Лионского и свт. Афанасия Александрийского;
- обобщить, систематизировать и изложить сходства и различия их сотериологического учения о Христе как Новом Адаме на основе их творений в научно-богословском аспекте.

Методология. Методологические основы определяются целью, задачами исследования, особенностями изучаемого предмета. В данной выпускной квалификационной работе были использованы следующие методы: анализ, сравнение, сопоставление и исследование, предусматривающее изучение учений сщмч. Иринея Лионского и свт. Афанасия Александрийского в связи с сотериологическим контекстом, в котором они писали, и с преданием Православной Церкви в целом.

Источниковую базу дипломной работы составляют, прежде всего, творения сщмч. Иринея Лионского¹ и свт. Афанасия Александрийского².

Помимо творений святых отцов в дипломной работе были использованы труды таких отечественных и зарубежных церковных исследователей как архим. Киприана (Керна)³, прот. Иоанна Мейендорфа⁴, проф. К. Е. Скурата⁵, проф. В. Н. Лосского⁶, проф. А. И. Сидорова¹, проф. В.

¹ Иринея Лионский, сщмч. Против ересей. - СПб., 2008. - 638 с.; Иринея Лионский, сщмч. Доказательство апостольской проповеди. - М., 2011. - 63 с.

² Афанасий Великий, свт. Творения: в 4-х тт. Т. I. - М., 1994. - 477 с.; Афанасий Великий, свт. Творения. Т. II. - М., 1994. - 494 с.; Афанасий Великий, свт. Творения. Т. III. - М., 1994. - 524 с.; Афанасий Великий, свт. Творения. Т. IV. - М., 1994. - 479 с.

³ Киприан (Керн), архим. Антропология Григория Паламы. - М., 1996. - 297 с.; Киприан (Керн), архим. Золотой век христианской письменности. М.: Паломник - 1995. - 176 с.

⁴ Мейендорф И., прот. Введение в святоотеческое богословие. - К., 2002. - 338 с.

⁵ Скурат К., проф. Сотериология святого Иринея Лионского. Богословские труды VI. - М., 1971. - 78 с.; Скурат К., проф. Наставление великих учителей церкви. - Яхрома: Троицкий собор, 2008. - 704 с.

⁶ Лосский, В. Н., проф. Боговидение. Пер с франц. В. А. Решиковой. - М., 2003. - 417 с.; Лосский В. Н. Догматическое богословие. - М., 1972. - 259 с.

В. Болотова², проф. С. Л. Епифанович³, проф. Н. И. Сагарда⁴ и другие труды авторов, которые затрагивают тему данной работы.

Структура работы. Данная выпускная квалификационная работа состоит из введения, двух глав, заключения и библиографического списка.

¹ Сидоров А.И., проф. Святоотеческое наследие и церковные древности. Том II - М., 2014. - 586 с.

² Болотов В. В., проф. Лекции по истории Древней Церкви: в 4-х тт. Т. IV. - Петроград, 1918. - 599 с.

³ Епифанович С., проф. Лекции по патрологии. - СПб., 2010. - 608с.

⁴ Сагарда Н., проф. Лекции по патрологии I – IV века. - М., 2004. – 796 с.

Глава 1. Взгляды сщмч. Иринея Лионского на учение о Христе как Новом Адаме

Сщмч. Ириней Лионский – апологет II века. На его век выпала борьба с различными ересями, широко распространившимися в то время. Противостояние сщмч. Иринея Лионского продолжалось на протяжении почти всей его жизни, а его плодами стал труд «Пять книг против ересей».

Ревностное стремление сохранить чистоту и святость веры передалось ему от сщмч. Поликарпа Смирнского, с которым на протяжении долгих лет имел тесное общение, и учеником которого он являлся.

Сщмч. Ириней Лионский является одним из первых отцов, основавших своё сотериологическое учение на истории первых людей и их грехопадения. По его учению, Иисус Христос является родоначальником всего человечества по духу, то есть Новым Адамом. Эти истоки сщмч. Иринея Лионский берёт в мыслях ап. Павла о двух Адамах (Рим. 5:12-21) и развивает их в целую сотериологическую теорию рекапитуляции – «перевозглавления», являющуюся сердцевиной его богословия.

Тема Боговоплощения является краеугольным камнем в деле спасения Иисусом Христом человеческого рода, по учению сщмч. Иринея Лионского, и завершающим этапом в деле его спасения. А обожение является конечной целью воплощения Слова Божия. Идея обожения впоследствии нашла продолжение у других отцов Восточной Церкви, одним из которых является свт. Афанасий Великий.

В его творениях нет чёткой системы изложения учения, так как порядок и последовательность изложения его богословских идей определяется в первую очередь потребностями его антигностической полемики.

Таким образом, в данной главе предстоит рассмотреть основные аспекты сотериологического учения сщмч. Иринея Лионского, в частности его учение о Христе как о Новом Адаме.

1.1 Предпосылки концептуального мировоззрения сщмч. Иринея Лионского

Истоки формирования сотериологического учения сщмч. Иринея Лионского были разнообразны. Это могли быть исторические события, личности, окружающие священномученика, возможно творения или учения современников. В данном параграфе необходимо ответить на вопрос: «Какие факторы повлияли на развитие учения о Христе как о Новом Адаме сщмч. Иринея Лионского?».

Прежде всего, на развитие его учения о Христе как о Новом Адаме сщмч. Иринея Лионского оказали влияние мысли ап. Павла, выраженные им в своём послании к Римлянам (Рим. 5:12-21), которые будут рассмотрены ниже.

Кроме этого на формирование учения сщмч. Иринея Лионского повлияли:

- гностицизм, который был широко распространён во времена сщмч. Иринея Лионского;
- антропологическое учение самого сщмч. Иринея Лионского.

Теперь перейдём к непосредственному изучению этих факторов.

Учение ап. Павла о двух Адамах, как было уже сказано выше, выражено в послании к Римлянам. Эта идея оказала огромное влияние на развитие сотериологического учения сщмч. Иринея Лионского. Переняв образ Христа как Второго Адама, он развил его в целую теорию «перевозглавления», ставшую центром всего его богословия. Это развитие мысли ап. Павла сщмч. Иринеем заключается в том, что в учении о спасении

акцент ставится не только на смерти и воскресении Иисуса Христа, но уже на самом акте воплощения.

Ап. Павел назвал Христа Вторым Адамом, противопоставив Его первому Адаму: «Первый человек – из земли, перстный, второй человек – Господь с неба» (1Кор. 15:47). Это противопоставление развито Святыми Отцами, в частности одним из первых сщмч. Иринеем Лионским, которые подчеркивают, что Адам был прообразом Христа по контрасту¹.

В послании к Римлянам ап. Павел выделяет целый ряд диаметральных противоположностей между Христом и Адамом. Перечислим хотя бы некоторые из них. Адам в мир принёс грех и осуждение – Христос, наоборот принёс благодать и оправдание, Адам преступил заповедь Божию – Христос явился примером величайшего послушания Богу Отцу, вместе с Адамом в мир пришла смерть – Христос же принёс миру вечную жизнь.

Цель этого контраста заключается в том, чтобы показать величие дел любви Сына Божия к своему творению. Также ап. Павел указал, что Адам как глава человечества определил судьбу всей общности людей. Он видит во Христе, Который является источником спасения человечества, Посредника между Богом и людьми. Христос умилоствовал за нас Своего Отца и восстановил связь между человеком и Богом, которая была разрушена грехопадением первых людей.

От рассмотрения зависимости учения ап. Павла о двух Адамах на сотериологическое учение сщмч. Иринея Лионского перейдём к рассмотрению влияния гностических идей на формирование сотериологических взглядов священномученика.

Гностицизм оказал сильное влияние на Церковь. Идеалистическое учение гностиков побудило её к мысли и к более глубокому обсуждению христианского учения. Оно стало полезным, потому что поспособствовало

¹ Иларион (Алфеев), митр. Таинство веры. Введение в православное догматическое богословие. М., 2003. С. 101.

определению основ вероучения и положило начало истолковательным трудам святых отцов.

Гностицизм – эклектическая философия первых веков христианства. Она включает в себя объединение языческих, иудейских, христианских и мифологических элементов. Причиной возникновения стало соприкосновение христианства с язычеством, попытка объединить христианство и античную философию. Основой этого дуализма стала греческая система Платона¹.

Исток данной ереси кроется в попытке проникнуть во внутреннюю жизнь Бога, в попытке внесения в Его безграничное и таинственное бытие ограниченности и, диалектического изменения, несовершенства. Важной чертой гностицизма является докетизм, его суть заключается в утверждении иллюзорности Тела Христа или Его страданий. Так гностики наделяли Бога тварными чертами, а человеческое бытие и его отношение с Богом, наоборот, наделяли чертами онтологической незыблемости и неизменности².

Главной своей задачей гностики определяли спасение человека с помощью умозрительного знания, которое главным образом заключалось в освобождении духа от тела (материи). Их учение больше представляло собой знание, нежели веру. Причина этого заключалась в сильном влиянии греческой философии, согласно которой знания стоят гораздо выше религиозного верования. Гностическим системам характерно представление о двух равновеликих силах, движущих историей мироздания, - силе добра и зла, которым человек является подвластным³.

Согласно учению гностиков, материя (плоть) является источником страстей и грехов. Бог и духовная природа не подлежат пагубному влиянию. Отсюда следует, что человек как духовное существо должен стремиться к

¹ Лопухин А., проф. Православная Богословская энциклопедия. Петроград, 1903. С. 344.

² Легеев М., свящ. Патрология. Период Древней Церкви: с хрестоматией. СПб.. 2015. С. 134-135.

³ Иларион (Алфеев), митр. Православие: в 2 тт. Т I. Изд. Сретенский ставропигиальный мужской монастырь, 2016. С. 18.

Богу – источнику вечной духовной жизни, и главным препятствием на пути к этому становится материя.

Конечно такое учение, являлось противоположным христианству, но, тем не менее, еретики продолжали считать себя христианами, ссылаясь на тайное предание, которое им передали апостолы. Также они опирались и на текст Священного Писания, истолковывая его по-своему. Причём они пытались толковать исторические события, вкладывая в них свой sacramентальный смысл. Так гностики старались оправдать своё выдуманное учение. Для этого они порой даже вырывали слова из контекста и меняли их местами. Сщмч. Иринея об этом говорит следующее: «Взявшись, по пословице, из песка вить веревки, они пытаются к своим положениям приладить (προβαρμόζειν) с видом вероятности Господни притчи или пророческие изречения, или апостольские слова, чтобы вымысел их не казался не имеющим никакого свидетельства»¹.

Когда христиане пытались учение гностиков обличить посредством Священного Писания, а гностики не могли опровергнуть их, они начинали обвинять само Священное Писание в не авторитетности и ложности, которые они находили даже в Ветхом Завете, ссылаясь на свои таинственные источники. Для этого они также использовали апокрифическую литературу, в частности «Евангелие истины» и подложные писания.² Сщмч. Иринея Лионский стал ярким борцом против гностицизма, написав опровержение в своём труде «Пять книг против ересей».

Сотериология гностиков была христоцентрична, искупительный подвиг Христа в ней имел ключевое значение. По их учению, спасение заключается в освобождении духа от рабства материи и возвращение к Божественному Первоначалу. В отличие от них сщмч. Иринея исходит из

¹ Иринея Лионский, сщмч. Против ересей. Книга I. Глава 8. СПб., 2008. С. 43.

² Федченков С. Святой Иринея Лионский. Его жизнь и литературная деятельность. Сергиев Посад, 1917. С. 190.

последовательно монистического миропонимания¹. В этом мире всё сотворено Единым Богом. Сщмч. Ириней понимает спасение как устранение противоестественного разделения и воссоединение через Иисуса Христа человека со своим Творцом.

Понимание личности Христа у гностиков было диаметрально противоположно христианскому вероучению². Поэтому сщмч. Иринею было недостаточно опровержения их лжеучения с опорой на Священное Писание, ему пришлось изложить основы сотериологии Церкви, то есть построить целостную систему знаний о спасении человека, которой на тот момент ещё не существовало.

Борьба с гностиками поспособствовала формированию сотериологического учения сщмч. Иринея Лионского. Опровергая их лжеучение, он раскрывал и доказывал истины христианства, которые в совокупности сформировали его сотериологическое учение.

Кроме этого, важнейшей предпосылкой концептуального мировоззрения сщмч. Иринея Лионского является его антропологическое учение, объясняющее событие творения человека, грехопадение первых людей и его последствие³.

Прежде всего, повествуя о творении человека, сщмч. Ириней подчеркивает участие всех трёх Лиц Святой Троицы. По его учению, человек творится Богом Отцом с помощью Сына и Святого Духа⁴. Здесь видим первое свидетельство на учение о Предвечном Совете Святой Троицы.

Сщмч. Ириней Лионский своеобразно раскрывает термины «образ» и «подобие». Человек состоит из тела и души, но ни тело и ни душа не имеют в себе начало жизни. Они являются только частями человека, то есть образ

¹ Там же. С 49.

² Скурат К., проф. Сотериология святого Иринея Лионского, Богословские труды VI. М., 1971. С. 48.

³ Там же. С. 6.

⁴ Ириней Лионский, сщмч. Против ересей. Книга IV. Глава 20. СПб., 2008. С. 368-369.

Божий заключается и в теле, и в душе человека. Быть по образу Божию — значит быть по образу Сына Воплощенного¹.

Этот тезис является основанием учения, согласно которому спасается не только душа, но и плоть человека. Оно включает в себе особое значение, так как противостоит гностическому учению.

Также в своих трудах сщмч. Иринея Лионский говорит о том, что в состав человека ещё должен входить Дух, под которым он понимает не часть человеческого существа, а Дух Божественный, то есть благодать Святого Духа. На этом основывается учение сщмч. Иринея о «подобии Божию». «Если же не будет в душе Духа, таковой человек поистине есть человек душевный и, оставшись плотским, будет несовершенный: он имеет образ Божий в создании, но подобия не получает через Духа и потому несовершен»². Когда же Дух Божий проникает в человека, человек становится причастным Божественной жизни. Именно в таком состоянии находились первые люди в раю до грехопадения.

Состояние первых людей не было состоянием полного совершенства, человек не мог быть равен Создателю, не мог сразу же получить всё совершенства и богоподобие. Лишь только после продолжительного пребывания в общении с Духом Святым человек постепенно совершенствуется, изменяется и становится способным к совершенному обожению человеческой природы. Но назначение человека было высоко, а достигнуть этого своего назначения он мог лишь путём постепенного совершенствования чрез послушание воле Божией³.

При этом священномученик выделяет то, что восхождение человека к совершенству зависит от свободной человеческой воли, потому что Бог

¹ Иринея Лионский, сщмч. Доказательство апостольской проповеди. Глава 32. М., 2011. С. 14.

² Иринея Лионский, сщмч. Против ересей. Кн. V. Глава 6. СПб., 2008. С. 462.

³ Елифанович С., проф. Лекции по патрологии. СПб., 2010. С. 396.

создал человека свободным существом¹, имеющим право выбора. Господь не принуждает человека к спасению, он должен сам, если хочет, выбрать этот путь. В этой свободе человека заключается одна из главных черт данного ему при создании «образа Божия».

В понимании сщмч. Иринея, богатая возможностями природа первых людей в Раю могла непрестанно питаться благодатью и настолько преображаться ею, чтобы оказаться в состоянии преодолеть все опасности старости и смерти. Возможности смертности существовали, но существовали для того, чтобы человек мог сделать их невозможными. Таково было испытание свободы Адама².

Таким образом, дав первым людям заповедь не вкушать плодов от дерева познания добра и зла, Господь открыл перед ними два пути: возрастания в общении с Богом или же отпадения от Него.

Поясняя значение этой заповеди для человека, сщмч. Ириной говорит следующее: «добро есть повиноваться Богу, веровать в Него и соблюдать Его заповедь, и в этом состоит жизнь человека, а не повиноваться Богу – зло, и в этом смерть»³. Таким образом, нарушение заповеди открывало человеку познание зла и отдавало его во власть смерти. По мнению священномученика дерево познания добра и зла не было навсегда запрещенным человеку, это запрещение было обусловлено состоянием духовной незрелости человека.

В грехопадении первых людей сщмч. Ириной видит две причины: первая – в «обольстителе», вторая – в самом человеке⁴. Первая причина заключается в том, что диавол, завидуя райской жизни людей, решил их соблазнить, приняв на себя облик змея. Поэтому ответственность за грехопадение Адама и Евы падает и на него. Бог проклинает змея. Об этом сщмч. Ириной пишет следующее: «Бог возненавидел того, кто обольстил

¹ Ириной Лионский, сщмч. Против ересей. Кн. IV. Глава 38. СПб., 2008. С.444.

² Лосский В., Догматическое богословие. М., 1972. С. 159.

³ Ириной Лионский, сщмч. Против ересей.. Кн. IV. Глава 39. СПб., 2008. С. 444.

⁴ Скурат К., проф. Сотериология святого Иринея Лионского. Богословские труды VI. М., 1971. С. 10.

человека»¹. Отсюда следует, что вся сила проклятия падает на диавола, человеку же Он даёт возможность спастись, не проклиная его.

Вторая причина грехопадения заключается в самом человеке. Человек обладает свободной волей, и в его власти было право выбора прислушиваться ему к змею или нет. Первые люди добровольно нарушили заповедь Бога. В этом непослушании сщмч. Иринея Лионский видит сущность греха с субъективной стороны.

Следствием грехопадения первых людей стало разрушение отношений человека с Богом, потеря райского блаженства и искажение природы человека. После грехопадения Дух Святой оставил человека, и теперь он стал подвержен смерти как телесной, так и духовной. Вместе с грехом в мир вошла и смерть. Ап. Павел в своём послании пишет: «как одним человеком грех вошел в мир, и грехом смерть, так и смерть перешла во всех человеков, потому что в нем все согрешили» (Рим. 5:12).

Говоря о жизни человека в раю до грехопадения, сщмч. Иринея утверждает, что Бог по Своему провидению знал слабость людей и последующие за ней последствия, но по Своей любви Он победит сущность сотворенной природы. Глубочайший смысл этих слов состоит в том, что домостроительство спасения человека заключается в вечной любви Бога к Своему творению и предусмотрено в Предвечном Совете Божиим ещё до сотворения Адама.

Таким образом, главной предпосылкой концептуального мировоззрения сщмч. Иринея Лионского стало учение ап. Павла о двух Адамах, выраженное в послании к Римлянам (Рим. 5:12-21), но поражающее своей богословской глубиной. Именно на нём была построена сотериологическая теория рекапитуляции, являющаяся центром всего богословия сщмч. Иринея Лионского.

¹ Иринея Лионский, сщмч. Против ересей. Кн. III. Глава 23. СПб., 2008. С. 315.

Также важной предпосылкой было распространение ереси гностицизма, вводящей в заблуждение многих христиан. В борьбе с этим лжеучением были сформированы основные аспекты сотериологического учения сщмч. Иринея Лионского.

Также истоком формирования сотериологии стало антропологическое учение священномученика. В нём рассматривались некоторые очень важные моменты, которые помогли в дальнейшем изложить его сотериологическое учение. Это – прежде всего, учение о Предвечном Совете Пресвятой Троицы, разъяснение смысла следующих понятий: образ Божий и подобие, свободная человеческая воля.

Рассмотрев предпосылки концептуального мировоззрения сщмч. Иринея Лионского, перейдем непосредственно к изучению его сотериологии.

1.2 Смысл искупительного подвига Христа

Для начала необходимо рассмотреть, как сщмч. Иринея Лионский понимает жертвенный подвиг Христа Искупителя.

После грехопадения первых людей все человечество стало порабощено греху, но Бог, по учению сщмч. Иринея, предвидел это, зная человеческую немощь, и по Своему человеколюбию проклял землю, а не человека, потому что не хотел смерти своего творения. Ещё до изгнания Адама и Евы из Рая Господь даёт первое обетование о Спасителе. Святые отцы называют это обетование Первоевангелием (Быт. 3:15).

Господь любит Своё творение, поэтому не хочет его гибели. Для этого Он готов победить слабость сотворённой человеческой природы и спасти человека. То есть домостроительство спасения заключается в бескрайней любви Божией к Своему творению. Об этом говорил сщмч. Иринея Лионский следующее: «По Своему провидению Он знал слабость людей и

имеющие от нее произойти последствия, а по Своей любви Он победит сущность сотворенной природы»¹.

В противовес гностикам, которые отрицали совершение дел спасения в Ветхом Завете и различали Бога в Ветхом и Новом Завете, сщмч. Иринеи Лионский говорит совершенно обратное. Он учит тому, что домостроительство спасения людей есть непрерывный процесс, который берёт своё начало ещё в Ветхом Завете, а впоследствии раскрывается в Новом Завете. Действительно, если вспомнить, то в Ветхом Завете были прообразы событий Нового Завета. Одним из таких примеров является принесение Авраамом Исаака в жертву. Оно было прообразом принесения Богом Отцом в жертву Своего Единородного Сына, Который Кровью Своей очистил и искупил грехи всего человечества.

Вся история Ветхого Завета включает в себя совокупность Божественного Откровения и Промысла, которую Бог Отец передавал через избранных людей – пророков, а также через врождённый нравственный закон человека. Но ни Божественного Откровения, ни исполнения Ветхозаветных законов было недостаточно, чтобы освободить человека от греха и восстановить искажённую природу. Для этого был необходим Мессия, пришествие которого так ждали люди, жившие в Ветхом Завете.

После грехопадения Адама весь род человеческий был подвержен греху, хоть и всё человечество не было виновно в совершенном прародителями грехе, но так как человек является их потомком, то невольно унаследовал их падшее состояние. Грех вошёл в мир и начал развиваться в человеке. Каждый человек от рождения поработщён греху, и эту связь не разорвать обычному человеку, так как для искупления грехов необходим чистый и всесовершенный человек. Но это невозможно, потому что любой человек от рождения находится под властью греха.

¹ Иринеи Лионский, сщмч. Против ересей. Кн. IV. Глава 38. СПб., 2008. С. 444.

Сщмч. Иринея развивает мысль о постепенном откровении Самого Бога, о том откровении, которое Слово, являя Себя ветхозаветным патриархам и пророкам, продолжает и которое оно завершает Своим Воплощением. Здесь Слово говорит о самом принципе откровения Отца, к Которому приложима идея Бога невидимого по Своей природе. Бог, непознаваемый в Своём величии, даёт познать Себя по Своей любви к творению через Слово, Которым Он все сотворил. Для сщмч. Иринея Лионского Боговидение есть всегда откровение, совершающееся по воле Божией. Бог по Своей природе не есть объект, поддающийся познанию: Он даёт откровение о Себе по Своей любви, по Своему снисхождению. Если пророки и пророчали, что люди увидят Бога, если Господь и обещал это Боговидение «чистым сердцем», то также истинно и то, что «Бога никто не увидит»¹.

Спасти человечество от греха было возможно только Богу. Он снисходит с небес, принимает человеческую плоть, чтобы искупить грехи всего человеческого рода. Поэтому поводу сщмч. Иринея Лионский пишет: «если бы не Бог даровал спасение, то мы не имели бы его прочно»².

Иисус Христос приходит на землю не только по Своей Божественной сущности, но и по человеческой. Он рождается от Девы Марии и проживает Свою земную жизнь как полноценный человек во всём подобный нам, кроме греха. Безгрешность Христа была необходимым условием победы над грехом и смертью, спасением человечества.

Для спасения человечества было недостаточно прощение всех его грехов, нужна была искупительная жертва. А жертвой мог стать только совершенный, чистый человек, который бы не нуждался в искуплении своих грехов. Поэтому Спаситель пришёл в этот мир, чтобы пострадать за грехи всего человечества, конечной точкой его земного пути должны были стать

¹ Лосский В., проф. Боговидение. Пер. с франц. В. А. Решиковой. М., 2003. С. 336.

² Иринея Лионский, сщмч. Против ересей. Кн. III. Глава 18. СПб., 2008. С. 294.

Крест и Воскресение из мёртвых, с помощью которых была низложена смерть.

Подчинение человеческой сущности Христа тлению и смерти, Его физические страдания в понимании сщмч. Иринея Лионского являются принятием наказания за грехи мира¹. Но ни смерть, ни ад не имеют право обладать безгрешным Господом, поэтому во Христе они теряют свою силу. Теперь для человека ад и смерть не являются неизбежными. Во Христе человечество получило спасение от вечной смерти, и только от человека зависит, захочет ли он выбрать путь спасения – следование за Христом. Сын Божий, воплотившись и став истинным Богочеловеком, показал в Себе всецелого, восстановленного человека².

Победить смерть и грех можно было только через тело, так как в нём заключался корень греха. Поэтому Христос воспринял на Себя тело, которое ничем не отличалось от тела Адама, оно стало оружием против смерти, греха и дьявола.

Но искупление человечества должно было совершиться Человеком, потому что по свободной человеческой воле произошло подчинение греху. Соответственно, если виновником случившегося является человек, то и победителем над грехом тоже должен стать человек. «Если бы не человек победил врага человеческого, то враг не был бы побежден законно»³ - так об этом пишет сщмч. Иринея Лионский. В этом заключается ещё одна причина принятия Христом человеческой сущности.

Христу необходимо было победить дьявола, имея человеческую сущность, потому что, если бы Он победил его как Бог, то человек не имел бы отношение к этому торжеству над смертью и грехом. Не получил бы вечной жизни и не смог спастись. Поэтому Спасителем становится Богочеловек Иисус Христос – Второй Адам.

¹ Леонов В., прот. Основы православной антропологии. М., 2016. С. 269.

² Благоразумов Н., прот. Святоотеческая христоматия. М., 2001. С. 111.

³ Иринея Лионский, сщмч. Против ересей. Кн. III. Глава 18. СПб., 2008. С. 294.

Чтобы восстановить связь Бога и человека, нарушенную Адамом, Иисус Христос проходит те же искушения в пустыни, которым когда-то подвергся Адам. Если в первом Адаме путём хитрости и обмана происходит падение человека, отступление от Бога и победа диавола, то во Втором Адаме – Иисусе Христе эта связь восстанавливается путём преодоления искушений. На этот раз диавол был повержен через непослушание Христа ему, что показало истинное и совершенное послушание Божьей воле, восстанавливающее в дальнейшем союз человека с Богом через страдания и Крестную смерть.

Победив смерть, Христос даровал человечеству не только освобождение от власти диавола и греха, но также дал власть человеку с Его помощью побеждать его. Сщмч. Иринея Лионский учит, ссылаясь на Евангелие от Луки «Се, даю вам власть наступать на змей и скорпионов и на всю силу вражью, и ничто не повредит вам» (Лк. 10:19), тому, что Христос, победив диавола, покорил его человеку.

Учение о Боговоплощении сщмч. Иринея Лионского было сформулировано ввиду необходимости опровержения учений различных ересей, отрицавших Божественную природу Христа или неправильно понимавших соединение двух сущностей во Христе. Яркими примерами являлись еретические учения гностиков и евионитов. Для опровержения этих ересей сщмч. Иринея на основе Священного Писания подробно объясняет Боговоплощение. Как было сказано ранее, Иисус Христос, Слово Божие, принимает человеческую плоть от Девы Марии. Свидетельством этого утверждения может послужить пролог Евангелия от Иоанна (Ин. 1:14). Тем самым Он в Себе соединяет разрушенную связь человека с Богом. В Нём тесно, но неслитно сосуществуют две природы, причём человеческая сущность восстанавливается посредством Слова Божия. Конечной целью этого соединения является восстановление первоначального образа человека и обожение его природы. «Слово Божие обитало в человеке, чтобы приучить

человека принимать Бога, и Бога – обитать в человеке»¹ - пишет сщмч. Ириней Лионский.

Тесная взаимосвязь сотериологии, главной основой которой становится Боговоплощение, и обожение человеческой природы, как конечной цели дела спасения, является характерной и главной особенностью учения сщмч. Иринея. Его богословская формула – «Сын Божий стал Сыном Человеческим, чтобы сын человеческий стал сыном Божиим»² предшествовала и предвосхищала последующую идею свт. Афанасия Великого: «Бог вочеловечился, чтобы человек обожился»³. Также эту идею развили каппадокийцы и многие другие Святые Отцы⁴.

По учению Церкви и по его мнению, если бы не был совершён акт искупления, то утерялся бы смысл евхаристического общения. То есть тогда получалось бы, что люди не причащались Тела и Крови Христовой, а вкушали обычное вино и хлеб. Страдания и жертва Христовы были принесены единожды, но человечество и сейчас пожинает плоды этого события, произошедшего на Голгофе. Однако люди не должны исключать того момента, что в своей жизни человек может быть подвержен страданиям по тем или иным причинам. Христос освободил нас от власти диавола и греха и даровал нам возможность наследовать Царство Небесное только в том случае, если мы будем стараться жить по Его заповедям. Господь призывает нас и дает нам возможность здесь на земле сделаться достойными Царствия Небесного, но при этом человек должен будет вернуть себе первоначальный образ, который был утерян в Адаме. Христос – Новый Адам показывает нам, как нужно жить человеку, чтобы приобрести спасения.

¹ Ириней Лионский, сщмч. Против ересей. Кн. III. Глава 20. СПб., 2008. С. 300.

² Там же. Глава 10. С. 241.

³ Афанасий Великий, свт. Творения: в 4-х тт. Т. III. «О явлении во плоти Бога Слова и против ариан». М., 1994. С. 257.

⁴ Всеволод (Филиппев), инок. Путь Святых Отцов. М., 2007. С. 66.

Сщмч. Ириней говорит о том, что как в Адаме мы потеряли свой образ, так во Христе Иисусе мы снова его вернули¹.

Иисус Христос принял на себя грех мира, сошел во ад и победил смерть. Но это только первый шаг к спасению человека. Вторым важным моментом является излияние на человека благодати Святого Духа. По учению сщмч. Иринея Лионского, сотериологический аспект домостроительства спасения людей завершается ниспосланием на него Третьего Лица Святой Троицы – Святого Духа. Он в своей книге «Против ересей» говорит: «Господь искупил нас Своею кровью и дал Свою душу за души наши и Свою плоть за плоти наши и излил Духа для воссоединения Бога с человеком»².

Новым этапом домостроительства сщмч. Ириней считает Сошествие Святого Духа в пятидесятый день после Воскресения. Этот новый период в истории человечества он называет временем принятия плодов искупительной Жертвы Иисуса Христа. Всё содействует благодати Святого Духа. Сщмч. Ириней Лионский довольно подробно разъясняет это содействие. Дух Святой действовал ещё в Ветхом Завете, но только через богоизбранных людей. Как, допустим, через пророков, которые именем Господним возвещали волю Его. Но это действие не являлось спасительным, даже праведники до Сошествия Иисуса Христа во ад прибывали на Лоне Авраамовом. Это были не мучения, но и не рай. Только с Пришествием в мир Христа Богочеловека началось спасение людей от рабства греха и освобождение от него. Для этого Дух Святой в виде голубя сходит на Иисуса Христа, а Отец свидетельствует о том, что Он Сын Его. После этого начинается домостроительство спасения людей. Очень подробно сщмч. Ириней Лионский рассматривает содействие Святого Духа в людях.

¹ Ириней Лионский, сщмч. Против ересей. Кн. III. Глава 18. СПб., 2008. С. 290.

² Ириней Лионский, сщмч. Против ересей. Кн. V. Глава 1. СПб., 2008. С. 453.

Например, он приводит слова ап. Павла: «Разве вы не знаете, что тела ваши суть члены Христовы?» (1 Кор. 6:15).

В учении о Святом Духе сщмч. Иринея подробно рассказывает о Его дарованиях, действующих на всех людей, которые являются этапами, подготавливающими человека к Вечной Жизни, становятся ступенями, приводящими нас к Богу. К этим категориям относятся:

- 1) Полное обновление и одухотворение человека, выражающееся в победе духа над плотью;
- 2) Обладание особыми благодатными дарованиями (харисмами);
- 3) Богопознание;
- 4) Уничтожение в человеческом теле начала смертности и приобщение человека к нетленной жизни в Боге¹.

Все вышеперечисленные дарования, по мнению сщмч. Иринея проявляются постепенно в тесной связи с духовным возрастанием. Правда в земной жизни достичь этого в совершенстве невозможно, окончательно эти дарования раскроются только после Второго Пришествия, когда богосыновством будет обладать не только один Иисус Христос, но и все члены истинной Церкви. На этом переходе в эсхатологию заканчивается сотериологическое учение сщмч. Иринея Лионского.

Сотериология сщмч. Иринея описывает домостроительство нашего спасения, начиная с Предвечного Совета Пресвятой Троицы. Он становится первым из отцов Церкви, кто основывает своё учение о спасении на истории первого человека и его грехопадении. Для него спасение является восстановлением прошлого, основанное на повторении и исправлении в будущем, в земной жизни Иисуса Христа. В своём учении сщмч. Иринея Лионский раскрывает участие в деле спасения всех Лиц Святой Троицы: Отца, Сына и Святого Духа. Характерной чертой его сотериологического

¹ Скурат К., проф. Сотериология Святого Иринея Лионского. Богословские труды VI. М., 1971. С. 42.

учения становится толкование Боговоплощения, которое занимает в нем центральную часть. Конечной целью спасения, по св. Иринею, становится обожение человеческой природы посредством стяжания Святого Духа.

Рассмотрев значение искупительного подвига Христа, перейдём к изучению теории рекапитуляции в сотериологии сщмч. Иринея Лионского.

1.3 Сотериологическая теория рекапитуляции

Термин рекапитуляция (*ἀνακεφαλαίωσις*; *recapitulatio* - «перевозглавление») имеет несколько значений. Первый смысл заключается в приведении разных элементов к единому целому. Следующее значение – обобщение и подведение итогов. Третий же смысл заключается в восстановлении первоначального вида.

У сщмч. Иринея Лионского данный термин имеет два значения: «повторение» и «возглавление»¹. Искупительный подвиг Иисуса Христа имел своей целью вернуть человечество в первоначальное состояние, которое было потеряно после грехопадения первых людей.

Образ Христа как Второго Адама сщмч. Иринея Лионский перенял у ап. Павла (Рим. 5:12-21). Те мысли, которые говорит апостол в своём послании к римлянам, священномученик развивает в целую сотериологическую теорию «перевозглавления». Они становятся основой и центральным звеном его богословской системы.

Для сщмч. Иринея образ Христа как второго Адама имеет огромное значение. Можно сказать, что вся сотериология священномученика основывается на этом образе. Для него источником и началом всякого богословия является сама личность Иисуса Христа². Все богословские темы,

¹ Киприан (Керн), архим. Антропология Григория Паламы. М., 1996. С. 106.

² Никифоров М., Православная энциклопедия. Т.26. «Иринея, епископ Лионский». М., 2011. С. 422-441.

в том числе творение мира и грехопадение Адама, он рассматривает через фигуру Христа – центр всей истории человечества.

Слово Божие, воплотившись, становится субъектом рекапитуляции. Творение Адама было началом истории человечества, Христос же, наоборот, пришёл в её конце. «Перевозглавляя Свое творение в Себе Самом»¹. Сщмч. Иринея указывает на кенозис (умаление) Сына Божия, совершающего рекапитуляцию.

Сщмч. Иринея понимает жертву Христа как высший подвиг послушания Отцу и соединения нас с Богом. Существует три аспекта, которые сщмч. Иринея Лионский выделяет как главные части спасения людей от власти греха и смерти:

- 1) Рождение от Девы;
- 2) Смерть на Кресте;
- 3) Воскресение из мертвых.

Все эти перечисленные пункты являются неотъемлемой частью сотериологического учения сщмч. Иринея Лионского².

Первозданный Адам является родоначальником всех людей по плоти, через него всё человечество становится подверженным действию греха. Иисус Христос же стал Новым Адамом, родоначальником по духу, через его Жертву человечество получило спасение от диавола и смерти. Для этого, как уже говорилось ранее, было необходимо принятие человеческой плоти Иисусом Христом. То есть условием распространения плодов Боговоплощения на людей стало подобие между жизнью Христа и жизнью Адама и его потомков. В этом заключается «сокращенное повторение» - повторение важнейших этапов жизни Адама в земной жизни Христа.

¹ Иринея Лионский, сщмч. Против ересей. Кн. III. Глава 22. СПб., 2008. С. 309.

² Скурат К., проф. Сотериология святого Иринея Лионского. Богословские труды VI. М., 1971. С. 38.

В самом рождении проявляется подобие Христа Адаму. Так же как и Адам был сотворён без мужа, из праха земли «девственной», то есть невозделанной человеком, также и Христос пришёл в мир через Богородицу, которая не утратила девства после рождения Спасителя.

Также сщмч. Иринея сравнивает Деву Марию и Еву. При грехопадении Ева была тоже девой, как и Богородица. Праматерь преслушанием принесла в мир смерть, а Дева Мария своим послушанием помогла спастись всему человеческому роду, почему и является нашей заступницей. Она приняла благую весть от ангела Гавриила, и через Неё вошёл в мир Спаситель.

Здесь же проводится параллель между змием, то есть дьяволом, искусившим Еву, и Архангелом Гавриилом, принесшим Деве Марии благую весть: «Как та была совращена ангельской речью, чтобы убежать от Бога, отклонившись от Его слова, так и другая чрез ангельскую речь получила благую весть, чтобы носить Бога, повинуюсь Его слову»¹.

В учении о рекапитуляции сщмч. Иринея можно условно выделить два аспекта: первое – исправление последствий грехопадения первых людей, второе – приведение человечества в единство с Богом и сообщение ему совершенства и дара вечной жизни. Эти аспекты не являются этапами, и не связаны между собой ни какими временными категориями – они неотделимы друг от друг. Указание на оба аспекта можно увидеть в едином высказывании сщмч. Иринея о Христе, истинном Боге, «перевозглавляющем в Себе древнее творение человека, чтобы убить грех, уничтожить смерть и оживить человека»².

Воплощение Бога Сына не является само по себе спасительным для человека, спасение заключается в земном пути Христа, в течение и преодолении которого, должен был исцелиться ветхий Адам, а с ним и всё человечество. Исцелительный аспект рекапитуляции заключается в

¹ Иринея Лионский, сщмч. Против ересей. Кн. V. Глава 19. СПб., 2008. С. 494.

² Там же. С. 495.

исправлении ошибок первого Адама в жизни Христа. Этот аспект ярко выражен в двух событиях земного пути Спасителя – искушении Христа дьяволом в пустыне, страданиях и Крестной смерти.

Сщмч. Ириней Лионский придаёт большое значение искушению Иисуса Христа сатаной в пустыне, для него оно является важнейшим моментом борьбы за человека. Здесь сщмч. Ириней проводит параллель между Христом и Адамом. Также как Адам был искушён дьяволом плодом от запретного дерева, также и Христос был искушён сатаной в пустыни хлебами. Только, если в результате искушения дьявол побеждает Адама, и в мир проникает смерть, то вследствие искушения Иисуса, Второго Адама, дьявол сам испытывает поражение. Именно здесь происходит исправление Христом преступления Адама. В данный момент Спаситель одержал первую решающую победу над дьяволом.

Второй важный аспект рекапитуляции – Крестная смерть Спасителя. Она окончательно завершила победу Христа над дьяволом, потому что Господь после смерти снисходит в ад – в царство врага, а на третий день воскресает. Его человеческое тело в соединении с Божественной природой не могло быть подвергнутым смерти и тления. Сойдя во ад, Господь освобождает все души праведников. Тем самым Он становится Спасителем всех людей, начиная от Адама и до последних времён. Здесь Он искупает Своей Кровью всё человечество, находившееся в рабстве у дьявола¹. В этих мыслях сщмч. Ириней Лионского иногда видят первое обоснование «теории выкупа», которая впоследствии была развита Оригеном и свт. Григорием Нисским.

Также сщмч. Ириней Лионский проводит следующую параллель: сравнение древа познания и древа Креста. Христу было необходимо спасти человечество через Крестное древо, потому что именно через древо мы

¹ Ириней Лионский, сщмч. Против ересей. Кн V. Глава 1. СПб., 2008. С. 453.

потеряли Слово Божие¹. Крест Христов становится видимым выражением невидимого действия Слова в мире, тем самым показывая, что всё существующее поддерживается Его действием. То есть он становится видимым знаменем спасения всего человечества, всей вселенной. Он соединяет два абсолютно разных народа – иудеев и язычников. Основу этого учения положило Апостольское Предание, в частности послание ап. Павла ко ефесеям, где говорится об объединении всех народов посредством Креста Христова (Еф. 2:11–16).

Сщмч. Иринея проводит еще одну параллель, связанную со смертью Христа. Христос умер в шестой день недели, то есть в пятницу, как и Адам умер в шестой день через свое непослушание: «Господь, повинувшись Отцу, претерпел смерть в тот день, в который умер Адам, неповинующийся Богу»². То есть сщмч. Иринея считал, что творение Адама, его грехопадение и смерть произошли в один день. Под смертью первого человека здесь понимается не телесная смерть, а смерть духовная, которая явилась результатом отпадения от Бога; само падение Адама было его смертью.

Для сщмч. Ирины важно, что Крестные страдания и смерть явились послушанием Иисуса Христа Богу Отцу. Приняв наказание за грех Адама, Он исправляет его. Сщмч. Иринея, как и ап. Павел, учит, что исправление Адамова непослушания происходит через послушание Христа Богу Отцу. Непослушание первого Адама разрушается послушанием Второго. Здесь Христос выступает Примирителем между Адамом, и всем человечеством в его лице, с Богом Отцом. Люди через это примирение становятся участниками действий Спасителя и получают все те дары, которые были потеряны Адамом. Сщмч. Иринея Лионский является одним из первых, кто выявил прямую взаимосвязь между Крестными страданиями и смертью Христа с возвращением человеку нетления.

¹ Там же. Глава 17. С. 490.

² Иринея Лионский, сщмч. Против ересей. Кн. V. Глава 23. СПб., 2008. С. 503.

По мнению сщмч. Иринея спасение произошло не из-за того, что Христос является истинным человеком, а потому что вся Его земная жизнь до мельчайших подробностей совпадает с обстоятельствами жизни Адама, а также и всего человечества. В своём пути Он разделил опыт всего человечества, кроме греха. Христос прожил все этапы человеческой жизни: детство, отрочество, юность и зрелый возраст, освятив и восстановив поврежденное человечество в целом, а также и на каждом периоде развития человека¹. Подобно каждому потомку Адама Он умер и душой сошёл в ад. Земной путь Христа стал итогом истории ветхозаветного человека.

В Евангелии от Луки повествуется всё родословие Иисуса Христа. Причём автор возводит родословие от Христа к Адаму, подчёркивая этим универсальность сотериологического пути Иисуса Христа. Если в Евангелии от Матфея родословие Иисуса Христа повествуется от Авраама ко Христу, то в Евангелии от Луки автор повествует родословие от Христа к Адаму. Христос «в Себе перевозглавил все народы, после Адама, и все языки и поколения людей вместе с самим Адамом»². В Его Крестной смерти суммируется, или рекапитулируется, пролитие крови всех праведников, живших до Него.

В «сокращенное спасение», дарованное нам Христом, сщмч. Иринея Лионский вкладывает следующий смысл: Спаситель не просто повторил в своём земном пути события из жизни Адама, Он изменил их в диаметрально противоположную сторону. Соотношение между Христом и Адамом в понимании сщмч. Иринея Лионского заключается в том, что всё, что должен был исполнить Адам, но не исполнил, за него исполнил Христос. Бог поставил перед первым Адамом цель, но выполнил её второй Адам.

Если Адам, будучи искушённым змеем, преступает заповедь Божию, то Христос побеждает диавола в пустыни. Кроме того, своим послушанием

¹ Тамже. Кн II. Глава 22. С. 176.

² Сидоров А., проф. Святоотеческое наследие и церковные древности. Том II. М., 2011. С. 433.

даже до смерти Спаситель исправляет непослушание первых людей и восстанавливает естество падшего человека.

По мнению сщмч. Иринея, главным смыслом искупительного подвига Христа стало восстановление и постепенное обожение человеческой природы. Метафизическим последствием грехопадения первых людей было подчинение человека диаволу, вследствие которого возникла духовная и телесная смерть, и стало утеряно общение с Святым Духом а, следовательно, и подобие Божие. Соответственно для восстановления падшего естества были необходимы победа над диаволом и освобождение от его власти человека. То есть Христу в своей земной жизни стало нужным возобновить борьбу с сатаной, в которой когда-то в Раю пали первые люди, и победить его. В этом заключается первая ступень рекапитуляции. Но борьба Христа с диаволом еще не прекратилась, даже наоборот после сошествия во ад и Воскресения она ожесточилась.

Тема борьбы Спасителя с диаволом занимает весомое место в сотериологическом учении священномученика. Его идеи на данную тему повлияли не только на теоретическое богословие, но также нашли отражение в литургических текстах.

Сщмч. Ириней показывает, что падший человек, ослабленный грехом, не имеет сил, чтобы продолжить борьбу, некогда проигранную Адамом. Только Иисус Христос, соединивший в себе две природы: Божественную и человеческую, может одержать победу над диаволом.

Второй ступенью рекапитуляции сщмч. Ириней Лионский определяет победу над смертью и породившим её грехопадением первых людей. Исходя из своей теории «перевозглавления» и «сокращенного спасения», священномученик делает следующий вывод: победа над смертью могла совершиться только через принятие Христом на себя смерти Адама. Поэтому сщмч. Ириней придаёт особое значение Крестных страданий и смерти в деле спасения человека. Раскрывая в своём учении сотериологическое значение

Креста, священномученик выделяет три черты, характеризующие спасительную для всего человечества смерть Христа:

- 1) Связь смерти Спасителя с послушанием Богу Отцу;
- 2) Искупительный смысл смерти;
- 3) Образ Иисуса Христа на Кресте как воссоединение всего искупленного человечества¹.

Если смерть Адама была следствием непослушания Богу, то смерть Христа стала проявлением высшего послушания. Он «смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной» (Флп. 2:8). Сщмч. Ириней особо выделяет то, что эта сторона искупительного подвига Спасителя продолжалась всю его земную жизнь.

Сщмч. Ириней Лионский Крестные страдания и смерть определяет не только как послушание Отцу Небесному, но и как жертву примирения человека с Богом. Здесь священномученик в своей книге приводит слова ап. Павла (1Тим. 2:5), называя Христа «Посредником» между Богом Отцом и человеком, «умаливающим» Отца и возвращающим нам общение с Ним. Сщмч. Ириней Лионский называет Иисуса Христа Причиной нашего спасения. Он есть наш Искупитель. Хотя он не совсем соглашается с термином теории выкупа Иисуса Христа, он всё равно называет Его Искупителем, как Источника нашего спасения. Теория выкупа в понимании священномученика воспринимается как освобождение от греха, свобода от рабства диавола.

Не маловажную роль в деле спасения имеет так называемое посредничество между Богом и человеком. Иисус Христос, по мнению святого, называется Посредником, связывающим земное и небесное. Человек совершил грех по своему разумению, хоть он и не знал последствий этого. Поскольку было совершено прегрешение, нарушена воля Отца, то и

¹ Скурат К.Е., проф. Сотериология святого Иринея Лионского. Богословские труды. М., 1971. С. 65.

исцеление должно было совершиться не только для очищения от болезни, но и для воссоединения со своим Творцом. То есть человек освобождается не только от смерти и тления, но и от преступления совершенного перед Богом Отцом.

Третья ступень рекапитуляции заключается в возвращении богоподобия, потерянного в результате грехопадения первых людей. По мнению св. Иринея, первые люди до грехопадения имели не только образ Божий, но и подобие, обусловленное «залогом Святого Духа». После грехопадения Дух Божий покинул человека, и человек из духовного существа превратился в душевное.

Победа Иисуса Христа над диаволом через Воплощение, Крест и Воскресение, через освобождение человека от пленения грехом и смертью, стали первыми и необходимыми этапами восстановления первоначальной человеческой природы. Но для завершения дела домостроительства было необходимым, чтобы человек смог снова возобновить общение с Богом через изливание благодати Святого Духа. «Господь искупил нас Своею кровью и дал Свою душу за души наши и Свою плоть за плоти наши и излил Духа для воссоединения Бога с человеком»¹ - так говорил об этом сщмч. Иринея Лионский.

Действие Святого Духа в деле домостроительства начинается ещё в земной жизни Спасителя, с момента Крещения Господня от Предтечи. Подобно тому, как для освобождения человечества от греха Иисусу Христу необходимо было взять на себя грех мира, так и для возвращения человеку «Залога Святого Духа» было нужно, чтобы Его человеческая природа получила помазание от Духа. Но человечество смогло стать причастным этому дару только после прославления Спасителя (Ин. 7:32). Началом нового этапа домостроительства, по сщмч. Иринею Лионскому, становится день Пятидесятницы, когда Дух Святой сошёл на апостолов. Этот этап

¹ Иринея Лионский, сщмч. Против ересей. Кн. V. Глава 1. СПб., 2008. С. 453.

священномученик охарактеризовал как этап усвоения человеком плодов искупительного подвига Христа и стяжания им подлинного богоподобия¹.

Для сщмч. Иринея дар нетления и вечной жизни, принесённый людям Христом, связан с познанием Бога. Сщмч. Ириной прямо говорит, что познание человеком Сына Божия является для него бессмертием и нетлением; через познание Бога происходит обновление человека.

Изложенные в данной главе материалы позволяют сделать следующие выводы:

1. На формирование учения о Христе как о Новом Адаме сщмч. Иринея Лионского оказало наибольшее влияние учение ап. Павла о двух Адамах (Рим. 5:12-21). Именно на нём основана сотериологическая теория рекапитуляции, являющаяся центром всей богословской системы сщмч. Иринея Лионского. Также предпосылками формирования сотериологического учения является распространение ереси гностицизма во время его жизни и антропологическое учение самого сщмч. Иринея Лионского.

2. Домостроительство спасения заключается в бескрайней любви Божией к человеку. Спасение человечества было возможно только Богу, так как человек находится под властью греха. Но искупление должно было совершиться только человеком, поэтому Сын Божий ради спасения человечества снисходит на землю и принимает на себя человеческую плоть.

3. Через воплощения Сына Божия соединилась разрушенная связь человека с Богом. Конечной целью этого соединения стало восстановление образа человека и обожение его природы посредством Слова Божия. Христос является Примирителем между Адамом и всем человечеством с Богом Отцом, в результате этого люди получают дары, потерянные вследствие грехопадения.

¹ Скурат К., проф. Сотериология святого Иринея Лионского. Богословские труды VI. М., 1971. С. 72.

4. Главными аспектами спасения является рождение Сына Божия от Девы Марии, смерть Спасителя на Кресте и Его воскресение из мёртвых. Крестная смерть окончательно завершила победу Христа над диаволом и освободила всё человечество. Крест становится видимым выражением невидимого действия Слова Божия в мире. Сотериологический аспект домостроительства спасения человечества завершается пришествием в мир Утешителя – Святого Духа.

5. Условием распространения плодов Боговоплощения является подобие между жизнью Христа и жизнью Адама (сокращённое повторение), которое заключается в повторении главных этапов жизни Адама в земной жизни Христа. Суть этого повторения – исправление Спасителем ошибок первого Адама, исцеляющие человечество. Пройдя те же искушения в пустыни, которым некогда подвергся Адам, Господь исправляет преступление Адама и восстанавливает связь Бога и человека. Христос – Новый Адам, становится родоначальником по духу, так как через Его Жертву человечество обрело спасение.

6. Тремя ступенями рекапитуляции являются: возобновление борьбы с диаволом; победа над смертью и породившим её грехопадением прародителей; возвращение богоподобия, потерянного в результате грехопадения прародителей.

Глава 2. Взгляды свт. Афанасия Александрийского на учение о Христе как о Новом Адаме

Святитель Афанасий Александрийский является одним из великих отцов Церкви. Он - ревностный поборник Никейского Символа веры и ярый противник ереси Ария, на борьбу с которой он положил почти всю свою жизнь.

Святитель считается основоположником посленикейского тринитарного богословия. Его учение, как и любое другое православное учение, по своей сущности сотериологично. Свт. Афанасий в своих трудах глубоко разобрал вопросы, связанные с подвигом Христа: воплощение, крестную смерть, Воскресение и Вознесение.

Главным аспектом сотериологии свт. Афанасия Великого является учение об обожении. «Бог соделался человеком, чтобы человек соделался богом»¹ - этой мыслью пронизано всё его учение, можно сказать, что она выражает самое основное в содержании его сотериологии.

Свт. Афанасия Александрийского поистине можно считать основоположником православной философии, потому что он обогатил христианское богословие, заимствуя некоторые термины и идеи античной философии.

Учение Афанасия Великого не систематизировано. Святитель создавал труды вследствие полемики с арианами, поэтому у него не было цели обобщать свое богословское учение. Порядок его изложения определялся исключительно потребностью противостояния ереси арианства.

В данной главе предстоит изучить основные аспекты сотериологического учения свт. Афанасия Александрийского, а именно его учение о Христе как о Новом Адаме.

¹ Афанасий Великий, свт. Творения: в 4-х тт. Т. III. «О явлении во плоти Бога Слова и против ариан». М., 1994. С. 257.

2.1 Основание сотериологических воззрений свт. Афанасия Александрийского.

Прежде чем приступать к изучению учения свт. Афанасия Великого, необходимо для начала выявить предпосылки его создания. В первую очередь это влияние людей, окружающих святителя. Также это могли быть учения святых отцов первых веков христианства и исторические обстоятельства. В данном случае это продолжительная борьба с ересью Ария.

Арий был одним из александрийских священников, получивший в своё время образование в Антиохии. Он учил, что Иисус Христос не является Богом по существу, а он является творением Отца Небесного. До рождения Сына, по мнению Ария, «существовал только Бог и абсолютное ничто, из которого создан мир»¹. Сын был сотворён не из Божественного существа, а из ничего, и соответственно было время, когда Сына не существовало.

Это учение стало распространяться среди священнослужителей и народа. В этом Арию оказывал поддержку Евсевий, еп. Никомидийский. Когда лжеучение стало распространяться даже вне Египта, свт. Александр, еп. Александрийский, счёл важным написать окружное послание, обличающее ересь Ария. Через несколько лет Константином Великим был собран Первый Вселенский Собор, на котором еретическое учение Ария было осуждено.

Но, несмотря на такое решение Вселенского Собора волнения в Церкви не утихли, сторонники Ария продолжали свою деятельность. После смерти свт. Александра, свт. Афанасию пришлось продолжить эту борьбу и стать еп. Александрийским.

Эта борьба продолжалась несколько десятилетий. Ариане хотели преобладать над Православием. Для достижения своей цели они использовали разнообразные методы. Но, главным образом в осуществлении

¹ Болотов В. Лекции по истории Древней Церкви. Отдел III. СПб., 1907. С. 2.

своих замыслов еретикам мешал свт. Афанасий, еп. Александрийский. Ещё на Вселенском Соборе ариане обратили внимание на нетерпимое отношение святителя к их лжеучению. В борьбе с ним еретики неоднократно клеветали и доносили на него, чтобы лишить его александрийской кафедры. По их вине свт. Афанасий неоднократно был в изгнании и ссылках¹.

Борьба с последователями ария поспособствовала формированию сотериологического учения свт. Афанасия Великого. Опровергая их лжеучение, он раскрывал и доказывал истины христианства, которые в совокупности помогли формированию его сотериологического учения.

В богословских спорах IV века апостольское предание раскрылось не только как благодатная мудрость, но и как философия – защитники никейского богословия стали использовать философскую терминологию наряду с текстами Священного Писания. Так термин «единосущие» является философским термином и нигде не встречается в текстах Священного Писания. Этот термин стали использовать для более точного выражения истины веры. Свт. Афанасий Великий будучи защитником никейского богословия также оказался под влиянием этих тенденций.

Что касается окружения свт. Афанасия Великого, то в юности это были египетские подвижники, аскеты, которые помогали укреплять его веру. Особое влияние оказало личное общение с прп. Антонием Великим. В своей книге «Жизнь преподобного отца нашего Антония», свт. Афанасий Александрийский называет себя его учеником. Преподобный поддерживал святителя в борьбе с Арием. Кроме того, свт. Афанасий своё третье изгнание провел среди египетских пустынных. Опыт благодатной жизни пустынных, в частности прп. Антония Великого, оказал особое влияние на свт. Афанасия Александрийского: он раскрывает идеал обожения – главную цель сотериологии святителя. Таким образом, учение о спасении свт.

¹Беневич Г., Бирюков Д. Антология восточно-христианской богословской мысли. Ортодоксия и гетеродоксия. Том I. М., 2009. С. 140.

Афанасия великого строится не только на богословских умозрениях, но и на духовном опыте подвижников.

Огромное влияние на святителя оказали святоотеческие мысли предшествующих лет. Прежде всего, это учение Игнатия Богоносца и сщмч. Иринея Лионского. Также на него оказывала влияния Александрийская школа. В той или иной степени на учение свт. Афанасия Великого повлияли труды: сщмч. Климента Римского, свт. Поликарпа Смирнского, св. Иустина мученика, Оригена, свт. Климента Александрийского. Мысли об обожении сщмч. Иринея Лионского, свт. Климента Александрийского со всей полнотой были раскрыты свт. Афанасием Александрийском в своём учении. Также на учение свт. Афанасия Великого оказало большое влияние учение Оригена о единстве Сына Божия с Богом Отцом, оно повлияло на формирование святителем утверждения единосущия и равенства Лиц Святой Троицы.

Кроме этого, уже в первые века христианства членами Церкви являются высокообразованные люди, знающие античную философию. Поэтому в борьбе с язычниками они часто пользовались философской терминологией, которая была более понятна греко-римской интеллигенции.

Свт. Афанасий Великий не был чужд философии, в построении своего богословия, в частности сотериологии, он опирался на элементы таких философских учений, как платонизм и неоплатонизм. Профессор И. В. Попов об этом пишет следующее: «Афанасий Великий дал сотериологической теории сщмч. Иринея платоническое обоснование, выразил её в терминах философии Платона, облёк её в философский плащ платоников»¹. Здесь профессор указывает не только на сходство учений свт. Афанасия Александрийского и сщмч. Иринея Лионского, но и на использования терминологии Платона.

¹ Попов И., мч. Религиозный идеал свт. Афанасия Александрийского. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1904. С. 17.

Сопоставляя основные положения платонизма с учением свт. Афанасия Великого, можно заметить, что святитель заимствовал в первую очередь идею о радикальном различии Бога и мира в отношении к предикату бытия. «Все, что ни сотворено, ни мало не подобно по сущности своему Творцу»¹.

С философией платонизма также связано учение свт. Афанасия Великого о Логосе как Божьей Силе и Премудрости, создавшей мир и действующей в нем. Но, несмотря на близость учения святителя с идеалом платонизма, философия не даёт никаких предпосылок для сотериологического учения.

Кроме того, учение свт. Афанасия имеет ряд аналогий с неоплатонизмом, которые нашли отражение в учении о Божественном Первоначале, об обожении. С учением святителя о Божественном Первоначале схожи представления неоплатоников о высшем Единстве, бесконечном Начале, Первопричине всего сущего. Но, тем не менее, между христианским учением и неоплатонической философией имеет место быть существенная разница. Понимание неоплатоников о происхождении мира сильно отличается от христианского учения и по своей сущности больше напоминает еретические учения. В христианском богословии тайна Святой Троицы, вечное происхождение единосущных Отцу Сына и Святого Духа не имеет связи с нисхождением первоединства в низшую область бытия, которое описывается у неоплатоников. Также можно сказать, что на развитие учения об обожении человека в некоторой степени повлияло учение Плотина, согласно которому душа после постепенного очищения возвращалась к Богу. Согласно неоплатонизму нравственная задача человека заключалась в постепенном возвращении души от плотского к идеальному, а через него к Божественному. Этот аскетический идеал во многом схож с идеалом свт. Афанасия Великого. Самым главным отличием сотериологии

¹ Афанасий Великий, свт. Творения: в 4-х тт. Т. II. «На ариан слово первое». М., 1994. С. 202.

свт. Афанасия Александрийского от неоплатонизма является то, что согласно неоплатонизму обожествляется только душа, а по учению святителя ещё и тело, причём преимущественно. Кроме того, идеал Плотина – идеал единичного человека, а не обожение всего человеческого рода как в учении свт. Афанасия Великого. Соответственно, можно сделать вывод, что свт. Афанасий Великий создавал своё учение с опорой на достижения античной философии, заимствуя некоторые термины и идеи с платонизма и неоплатонизма. Его учение было основано на Священном Писании и трудах святых отцов первых веков христианства. Философские идеи, которые заимствовал святитель, были адаптированы к христианскому богословию, обогатив его. Поэтому свт. Афанасия Великого можно считать основоположником православной философии, которая впоследствии получила развитие в творениях Отцов Каппадокийцев, и преподобного Максима Исповедника¹.

Также предпосылки сотериологического учения свт. Афанасия можно найти в его богословии и антропологии. Прежде всего это учение о Логосе. Здесь он решает основной вопрос о природе Логоса, Его отношении к Богу Отцу и тварному миру. Взгляд святителя на существенное отличие Бога от тварного мира имеет большое значение в истории учения о Божестве Иисуса Христа, он навсегда устранил двусмысленное понимание Логоса. Многие доникейские святые отцы понимали под Логосом посредника между Богом и человеком, хоть и превосходящего тварь, но не обладающим Божественными свойствами. В «Слове на язычников» свт. Афанасий говорит, что Сын Божий есть «Истинная Премудрость, источник Слово, источная, собственно Отчая, Сила, источник Свет, источная Истина, источная Правда...– всесовершенный плод Отца, единственный Сын, неизменяемый Отчий образ»². Это учение

¹ Киприан (Керн), архим. Золотой век христианской письменности. Паломник, 1995. С. 42.

² Афанасий Великий, свт. Творения: в 4-х тт. Т. I. «Слово на язычников». М., 1994. С. 189-190.

было раскрыто во всей полноте во время борьбы с арианской ересью, признававшей Иисуса Христа творением Отца.

Также в своём учении святитель доказывает единосущность Отца и Сына, опираясь, прежде всего на Священное Писание: «Сын и Отец едино суть, как сказал Сам Сын (Ин. 10:30), Слово – всегда во Отце и Отец – в Слове, как неразлучны сияние и свет»¹. Он подчеркивает равенство и полноту Божества Отца и Сына. Сын Божий, обладающий всеми божественными свойствами, является Образом Отца, через которого Бог открывается человечеству. Святитель раскрывает Его отношение к тварному миру: Логос как выражение всей полноты Отца осуществляет творческую и промыслительную деятельность в тварном мире. Земная жизнь была создана не иначе как Словом по Безмерной Божественной Любви и Благодати. Для свт. Афанасия Великого возникновение мира и запечатления Словом не разделяются во времени, он всегда подчёркивает двойственность тварного мира – в нём есть собственная созданная природа и одновременно с ней отпечаток Логоса на природе. На противопоставлении этих двух элементов строится дальнейшее учение о Логосе как Премудрости миродержавной и творческой.

Соответственно в своём учении свт. Афанасий Великий доказывает, что Логос есть истинный Бог, единосущный Отцу, есть вечное рождение Сущности Отца, не имеющее ничего общего с тварным миром, Творцом и Промыслителем которого Он является.

Кроме того, в своём учении свт. Афанасий Великий особое место определяет антропологическому учению, которое тесным образом связано с сотериологией. По его учению, человек имеет тварную природу и в его создании святитель выделяет два этапа: акт создания, при котором были

¹ Афанасий Великий, свт. Творения: в 4-х тт. Т. I. «Послание о том, что собор Никейский, усмотрев коварство Евсевиевых приверженцев, определение своё против арианской ереси изложил приличным образом и благочестно». М., 1994. С. 426.

сообщены естественные дары богоподобия (разум), и акт усыновления, когда на человека снизошел Святой Дух.

Так Бог становится Отцом человека, которого сотворил. Человек усыновляется через помазание Святым Духом. По мысли свт. Афанасия Великого, дыхание жизни, которое вдунул Бог в первого человека, есть не душа, так как она присуща и другим существам, а дуновение Святого Духа. Благодаря этому первозданный человек стал духовным человеком. По учению святителя, человек был создан как духовно-телесное существо, и духовность определялась Духом, дыханием Жизни¹.

Человек, как и все тварное создание, обладает всеми признаками, отличающими творение от Бога. В своём учении свт. Афанасий Александрийский резко противопоставляет тварь и Творца. Он пишет, что всё сотворённое несколько не подобно по сущности Богу. Всё тварное создано из ничего и не может иметь ничего общего с самосущным бытием. Тварь не имеет в себе источник к существованию. Только Богу принадлежит подлинное бытие².

Тварь существует благодаря тому, что она получила не только бытие, она и «благобытие» - твёрдую устойчивость, то есть она причастна пребывающему в мире Логосу. Слово Божие снисходит во вселенную и являет здесь Свою силу: оно есть начало и источник миропорядка. В порядке и стройности устройства мира открывается Бог³.

Человек по своей природе является особым созданием Рук Божьих, превосходящим остальные материальные творения. Он наделён телом и бессмертной душой – двусоставным существом (дихотомией). Душа и тело обладают неразрывной связью между собой. Тело, как и душа, по учению

¹ Попов И., мч. Религиозный идеал свт. Афанасия Александрийского. СТСЛ, 1904. С. 66-67.

² Афанасий Великий, свт. Творения: в 4-х тт. Т. I. «Слово на язычников». М., 1994. С. 181.

³ Неллас П. Обожение. Основы и перспективы православной антропологии. М., 2011. С. 28.

свт. Афанасия Александрийского, изначально было создано и предназначено для служения и прославления Бога.

Бог даровал человеку высшую природу, создав его по Своему образу и подобию. Образ Божий заключается в таких качествах души, как бессмертие и разум. Само по себе человеческое тварное естество тленно, бессмертным его делает приобщение к Логосу. Человек, как и любое другое творение Божие не могло не быть тленным и изменчивым, если бы только Слово Божие не содержало и не укрепляло всё Своё творение, «противодействуя присущему миру стремлению к распаду»¹. Преодолеть тление можно только по Божией благодати, становясь причастной энергиям Слова.

Человек с самого начала был создан для жизни в Раю, пребывая с Богом. Блаженная жизнь первых людей поддерживалась причастием благодати Божией, но сохранение этого состояния зависело от самих первых людей, потому что благодать есть дар Святого Духа, а всякий дар, не заработанный человеком, данный извне, может быть утрачен. Господь даровал первым людям свободную волю – право выбирать между добром и злом. Далее Бог даёт людям первую заповедь. Об этом свт. Афанасий Великий пишет следующее: «данную людям благодать предварительно оградил законом и местом; ибо, введя их в рай Свой, дал им закон, чтобы, если сохранят благодать и пребудут «добры», то, кроме обетования им бессмертия на небесах, и жизнь их в раю была беспечальна, безболезненна и беззаботна; а если впадут в преступление, и, переменившись сделаются худы, наперед знали о себе, что в смерти претерпят естественное тление, и не будут жить более в раю, но, умирая уже вне его, останутся в смерти и тлении. На это же указывает и Божественное Писание, говоря от Лица Божия: «От всякаго древа, еже в рай, снедию снеси: от древа же, еже разумети доброе и

¹ Флоровский Г., прот. Понятие творения у святителя Афанасия Великого. С. 93

лукавое, не снесите от него; а в онъже аще день снесите от него, смертию умрете» (Быт. 2:16-17)»¹.

Соответственно, человек был создан для того, чтобы совершенствоваться в добре, направлять свой ум к Богу. Если бы первые люди утвердились бы в добре, они смогли бы достичь совершенного состояния, при котором было бы уже невозможно изменить направление жизни по иному пути.

Но первые люди пали, нарушив заповедь Божью. По мнению, святителя, причиной грехопадения стало свободное уклонение первых людей от Создателя к чувственному миру, который для них оказался ближе. Свт. Афанасий Великий считает, что главной чертой греха стало «самовожделение» - уклонение от воли Божьей к своим желаниям. Люди свернули с духовного пути – пути восхождения к Богу. Вот что Святитель об этом пишет: «В силу дарованной человеку свободы он мог или полюбить Бога, или самого себя, или усматривать в мире образ Творца, или обратить этот мир для удовлетворения чувственных пожеланий. Искушаемый змием он возомнил, что будет прав, делая то, «что может», и начал это делать, презрев то, что должен был»².

Пока разум человека был занят созерцанием Бога, он не обращал внимания на телесные потребности и желания, они не могли быть определяющим началом его воли. Но как только первые люди, прислушавшись к совету змия, оставили мысль о Боге, власть телесных чувств, греховных помыслов возобладала над ними. Человек полюбил удовольствия и стал стремиться к ним. После удовольствий в человеческую душу проникли страсти и преступления. Тело стало орудием греха, а страсти затмили в человеке Образ Божий³.

¹ Афанасий Великий, свт. Творения: в 4-х тт. Т. I. «Слово о воплощении Бога-Слова, и о пришествии Его к нам во плоти». М., 1994. С. 195.

² Там же. «Слово на язычников». М., 1994. С. 130.

³ Леонов В., прот. Бог во плоти. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 2015. С. 99.

Грехопадение, по мысли святителя, является в каком-то роде замыканием человека в себе, рассматриванием самого себя, после которого в человеческой природе начинают вспыхивать плотские страсти и желания. После этого разум человека отвернулся от мысленного и обратился к телесному, человек стал забывать, что сотворён по образу Божию.

По мнению свт. Афанасия Великого, после грехопадения в мир вошло зло. Оно не существовало изначально, а явилось следствием грехопадения, а причина его скрывалась в чувственной природе человека. Зло не могло существовать изначально, потому что Бог – есть Добро, и Он как Совершенный, не мог быть ограниченным каким-либо другим началом. Зло возникло из не сущих, оно произведено человеческой волей и помышлений¹.

После нарушения заповеди первыми людьми последовало наказание. Это не было наказание со стороны Бога, это было естественное последствие греха, ставшее наказанием для человека. Люди потеряли общение с Богом, лишившись тем полноты духовной жизни, вследствие чего грех вошёл в человеческое естество, в душу человека стали проникать греховные помыслы и страсти. Чувственные наслаждения подменили духовное общение с Богом, человек стал зависеть от плотских желаний, стал бояться смерти, потому что не хотел расставаться с телесными наслаждениями. Тело, изначально созданное для служения Богу, становится орудием греха. Всё это повлияло на нравственное состояние человека.

Вожделения, буруевающие душу человека, стали затмевать в нём отражение божественного образа. Он был лишён мысленного света, и его плоть вернулась в естественное состояние. После грехопадения человеческая природа стала подвержена духовной и телесной смерти. Духовная смерть заключалась в отдалении от Божией благодати. По мысли свт. Афанасия духовная смерть есть впадение человека в грех. Телесная смерть

¹ Макарий (Булгаков), архиеп. Православно-догматическое богословие: в 2-х тт. Т 1. Коломна, 1993. С. 293.

непосредственно заключается в том, что человеческое тело стало подвергаться естественному тлению, потому что человек отпал от Источника Жизни – Бога, а в себе самом не имеет источник бытия.

Со временем человек всё более стал терять то, чем владел в начале, потому что он с рождения наследует грех прародителей. Естественный путь Богопознания стал недоступен людям вследствие омрачения Образа Божия грехом. Последствием этого стало появление идолослужения. Сначала люди начали поклоняться небесным светилам, стихиям, потом деревьям и животным. В конце концов, человек стал обожествлять свои страсти.

В конечном итоге грехопадения, по учению свт. Афанасия Великого, в мир вошли вместо нетления – тленность, вместо жизни – болезни и смерть, вместо Истинного Бога – идолослужение. Последствия греха отразились на всём человечестве, но Господь по Своей любви и милосердию не мог допустить гибели своего создания. Поэтому Бог даёт возможность спастись человеку и посылает в мир Спасителя - Сына Своего Иисуса Христа.

Таким образом, существует следующий ряд оснований создания сотериологического учения свт. Афанасия Александрийского. Это исторические, философские и богословские предпосылки. К историческим относятся: борьба с арианством, учения предшествующих святых отцов, общение с пустынноиками (в частности, с прп. Антонием Великим). К философским – влияния платонизма и неоплатонизма на развитие учения святителя и православной философии в целом. К богословским – учение св. Афанасия Великого о Логосе, а также его антропология.

2.2 Жертва Христа как необходимое условие спасения человечества

Рассмотрев предпосылки учения свт. Афанасия Великого, перейдем к изучению его сотериологии. Домостроительство спасения человечества осуществлялось через Боговоплощение, крестную смерть, воскресение,

вознесение Спасителя. Но Промысел Божий готовил людей к осуществлению дел спасения ещё до пришествия Иисуса Христа.

В своих творениях святитель рассказывает о многочисленных действиях Промысла Божия. Господь посылает потоп на развращённый народ, чтобы очистить мир от нечестия. После этого Бог обещает, что не будет карать людей таким образом. Но потомки Ноя через несколько столетий отпали от истины. Поэтому, чтобы сохранить истинное богопознание и обетование о Спасителе, Господь избирает новый народ. Синайское Законодательство, данное Израилю через Моисея, было грозное и строгое, но это объяснялось нравственным состоянием человечества того времени. Именно страх возбуждал народ осознать свою немощь и обратиться к Богу. Пророки являлись главным орудием Промысла Божия в Ветхом Завете. Они раскрывали людям предвечный совет о спасении человечества – рассказывали о Мессии, который, отдав себя в жертву, спасет человечество. Кроме этого, пророки объясняли народу смысл закона, следили за его нравственным состоянием и обличали пороки.

Но Промысел Божий распространялся не только на избранный народ, но и на язычников. Об этом свт. Афанасий Великий говорит следующее: «Закон дан был не для одних иудеев, и не ради их одних посылались Пророки; но хотя к иудеям они посылались и иудеями были гонимы, однако ж, для целой вселенной служили священным училищем ведения о Боге и внутренней жизни»¹. Соответственно домостроительство открывалось на земле для всех народов.

Дело спасения является действием, совершаемым Единой и Нераздельной Троицей. «Отец творит и обновляет все Словом в Духе Святом»². Святая Троица подаёт единую благодать, а не Каждое Лицо отдельную. Отношение Ипостасей к миру имеет свой порядок. Отец есть

¹ Афанасий Великий, свт. Творения: в 4-х тт. Т. I. «Слово о воплощении Бога-Слова, и о пришествии Его к нам во плоти». М., 1994. С. 206.

² Там же. Т. III. «К Серапиону, епископу Тмуисскому, послание I-е». М., 1994. С. 37.

начало, Он совершает искупление мира через Сына, а завершается оно с помощью Святого Духа. Именно Богу Слово суждено было воплотиться, потому что Им было создано всё в начале.

Боговоплощение есть сущность христианской веры, основа спасения человечества. Причиной вочеловечения Сына Божия является снисхождение и любовь Бога к своему творению¹. Воплощение должно понимать в собственном смысле: «Слово соделалось человеком, а не снизошло в человека». Нельзя думать, что как в прежние времена в каждом из святых было Слово, так и сейчас Оно снизошло в человека, и осватило его, и явилось в нем, как и в прочих людях. «Само Божие Слово, имже вся быша, снизошло до того, что соделалось и сыном человеческим» - пишет свт. Афанасий Александрийский в своём произведении «Против ариан»².

Покаяния человека было недостаточно для спасения, оно не освобождает от последствий грехопадения, оно прекращает грех, но не может вывести человека из естественного состояния, последовавшего за грехопадением. «Если бы прегрешение только было, а не последовало за ним тления, то прекрасно было бы покаяние. Если же люди, вследствие предшествовавшего преступления, однажды сделались подвластными естественному тлению, и утратили благодать Божия Образа, то чему иному надлежало совершиться?»³ - так об этом говорит святитель. Только Сын Божий, сотворивший этот мир мог вернуть утраченную нетленность своему созданию, поэтому Ему суждено было пострадать за человечество.

Для спасения человека было бы недостаточно повеления Божия. После грехопадения Бог по Своему всемогуществу мог освободить человека от клятвы, но это не имело бы смысла. Человек бы не исцелился, так как он уже привык к неповиновению и противлению Богу и мог снова преступить закон

¹ Мейендорф И., прот. Введение в святоотеческое богословие. К., 2002. С. 119.

² Афанасий Великий, свт. Творения: в 4-х тт. Т. II. «На ариан слово третье». М., 1994. С. 408.

³ Там же. Т. I. «Слово о воплощении Бога-Слова, и о пришествии Его к нам во плоти». М., 1994. С. 199.

по немощи своей плоти, подвластной греху. Необходимо, чтобы Господь принял на себя человеческую плоть, чтобы через соединение человеческой и Божественной сущности произошло внутреннее перерождение человеческой природы, её оживотворение, после которого благодать стала неотъемлемо пребывать в человеке. Под плотью свт. Афанасий Великий подразумевает всецелого человека, то есть человека со всеми свойственными ему чувствами и страданиями.

Идеей спасения стало воссоздание человека в первоначальном нетленном состоянии, но так как его создателем был Бог, то и воссоздать падшую природу может только Он. Воссоздать природу человека означает обновить в ней Образ Божий, искаженный последствием грехопадения. Ни люди, ни ангелы не обладают такой властью, которой под силу победить тление и даровать бытие. Этой силой обладает только Творец, Создатель мира.

Человеческая природа Иисуса Христа единосущна нашей. Она обладает теми же недостатками и слабостями: голод, болезни, страх, тленность. Но через соединение с Божественной сущностью недостатки исчезают, плоть принимает на себя свойства нетленной природы Божества. «Ибо во Адама, нареченного Иисусом, облекшись по всему, даже и с Адамовыми немощами кроме греха, чтобы через Него привести к Отцу погибшую овцу»¹ - так пишет свт. Афанасий Великий.

Свт. Афанасий Великий в своём учении подчеркивает, что Слово теснейшим образом соединилось с человеческой плотью, а не вошло в неё. Божественная сущность Христа осталась неизменной. Божество и человечество в Иисусе Христе соединились неизменно и неразлучно.

В Иисусе Христе человеческая природа не только вернула свой первоначальный образ, но и достигла своего высшего развития. Это явилось следствием соединения в одном лице Истинного Бога и человека. Иисус

¹ Афанасий Великий, свт. Творения: в 4-х тт. Т. IV. «Слово пространнейшее о вере». М., 1994. С. 459-460.

Христос пришёл в мир через Деву Марию, получив человеческое естество. Рождение Спасителя от Святого Духа и Приснодевы исключало возможность осквернения Его совершенного естества первородным грехом. В итоге соединения двух естеств обожилась человеческая природа. Господь не только возвратил человеческой природе те свойства, которыми она обладала до грехопадения, но и даровал новые: нетление и бессмертие. Принятием плоти, Сын Божий искоренил грех из человеческого существа, разрушил клятву, освятив Собою всё естество человека. После Боговоплощения диавол не имеет прежней силы над человеком.

Последствием истребления начала тления в теле Христа было его освобождение от несовершенств, связанных с последствиями греха. Плоть Спасителя не подвергалась болезням и не нуждалась в пище, Божество укрепляло её. Христос испытывал чувство голода, но для поддержания жизни в пище не нуждался. Животворящая сила Логоса настолько переполняла Спасителя, что, изливаясь, исцеляла недугующих. Само по себе тело Христа оставалось человеческим и сохраняло в себе возможность страдания и смерти. Смерть была возможна только в том случае, если Божеству стало бы угодно разлучиться с телом, но оно не могло остаться мёртвым. Вот, что об этом пишет свт. Афанасий Александрийский: «Тело Господа не могло остаться мертвым, потому что соделалось храмом жизни. Поэтому хотя умерло, как смертное, однако же ожило по силе обитающей в нем Жизни»¹.

Важным моментом обожения человеческой плоти Иисуса Христа была его безгрешность. У Спасителя, как у совершенного Бога и совершенного человека, было изначальное совершенство плоти, подобное первому человеку – Адаму. Христос становится Вторым Адамом. Он не изменяем в добре, поэтому новое обольщение по отношению ко Спасителю не могло иметь никакой силы.

¹ Афанасий Великий, свт. Творения: в 4-х тт. Т. I. «Слово о воплощении Бога-Слова, и о пришествии Его к нам во плоти». М., 1994. С. 231.

Человеческая плоть в лице Иисуса Христа получила обилие духовных дарований, посредством Святого Духа. Обожение человеческой природы происходило постепенно, это связано с естественным развитием человека.¹ В лице Иисуса Христа освящались все этапы человеческой жизни. Завершение обожения плоти Христа произошло на последнем этапе Его земной жизни – в страданиях, смерти и воскресении. Смерть, завладев на время плотью Сына Божия, была уничтожена Его силой. После воскресения произошло окончательное обожение человеческого естества Иисуса Христа, человеческая природа получила новые совершенные дарования.

Христос, Искупитель мира, дал человеку истинное познание о Боге. Люди из-за своей греховности не были способны к этому. Сын Божий, придя на землю, дал человечеству знания о Невидимом Боге Отце. Господь дал людям новый Закон, потому что Ветхозаветный, по учению святителя, не являлся совершенным. Божественное учение Господь открывал всем людям, чтобы каждый человек мог быть спасён. Заповеди Христа неизменно даны людям на все века, потому что «слова Господни имеют в себе жизнь вечную»². Новый Закон даёт всё необходимое для спасения человечества, раскрывая все ветхозаветные видения и пророчества. Вот, что об этом пишет свт. Афанасий Великий: «Когда во Израили не стало пророка и видения, не с того ли времени, как пришел Христос – Святой святых? Вот знамение и важный признак явления Божия Слова: Иерусалим уже не существует; ни один пророк не восстает, и нет уже у них откровения видений. Этому и быть надлежало. Когда пришло уже знаменуемое – какая еще нужда в знаменующем?»³.

Иисус Христос не только открыл людям совершеннейший закон и путь спасения, но и в своём земном пути показал истинный идеал святой жизни.

¹ Сагарда Н.И. Лекции по патрологии. С. 756–757.

² Афанасий Великий, свт. Творения: в 4-х тт. Т. II. «Защитительное слово». М., 1994. С. 95.

³ Там же. Т. I. «Слово о воплощении Бога-Слова, и о пришествии Его к нам во плоти». М., 1994. С. 241.

Спаситель принял на себя все немощи и страдания человеческой плоти и прошёл все искушения. Как и Адам, Господь был искушаем диаволом и одержал победу.

По учению святителя, земной путь Иисуса Христа есть единый подвиг любви, спасительный для человечества. Господь явился на землю, чтобы искупить грехи людей, принять смерть на Кресте, низложив этим её. Крест стал орудием спасения человечества. Всю земную жизнь Христос исполнял волю Отца Небесного, и на Голгофе произошло величайшее послушание Божественной воле.

Господь страдал на Кресте по человечеству, потому что страдания не свойственны Божественной природе. Человеческая смерть является естественным последствием греха, но Спаситель был безгрешен, соответственно, Его смерть была необходима только для спасения человечества. Сын Божий добровольно возлагает на себя Крест мучений и страданий ради своего творения.

Свт. Афанасий сравнивает жертву Христа с ветхозаветными жертвами и говорит о её превосходстве. Если в Ветхом Завете нужно было совершать каждый раз новую жертву ради очищения, то Спаситель принёс Себя в жертву, став совершенной жертвой, после которой не нужны были больше жертвоприношения. Его жертва стала для человечества искупительной.

Господь через Крест даёт человеческому роду великие неизмерные блага. Через Крест проявляется безмерная любовь Божья к человечеству. Добровольная смерть Сына Божия есть жертва спасительной любви, а не карающего правосудия. На Кресте был уничтожен грех. Смерть обычного человека является пресечением греха, она прекращает его действия. Смерть Спасителя, безгрешного совершенного Бога и человека, взявшего на Себя грехи всего человечества, уничтожила, распяла на Кресте грех посредством Божией силы. Своим распятием Христос искупил грехи мира, тем самым даровав восстание человеческой плоти от смерти и воскресение в жизнь

вечную. Так как именно человек стал причиной порабощения своей плоти греху и смерти, Сыну Божию пришлось воплотиться и Своей смертью победить смерть и тление. Если после падения Адама каждый человек был обречён на смерть, то после Жертвы Нового Адама бессмертие новой плоти распространилось на всё человечество. Теперь люди уходят в мир иной не как осуждённые, но с надеждой и верой в всеобщее воскресение.

Господь Крестом разрушил ад, спас человеческую плоть от смерти, а душу от духовной темницы. Он умер не по немощи естества, а по Своей воле рад и общего воскресения. Пречистое Тело Господне не подвергалось тлению, оно воскресло всецелым, потому что было храмом Жизни. Смерть же была недолгой, потому что не могла владеть им.

Когда Тело Иисуса Христа находилось во гробе, Он душой как Бог нисходит во ад, и освобождает всех, кто там находился. После этого диавол потерял прежнюю власть над человечеством, стал немощным. Как грех праотца Адама распространился на всех людей, так жертва Иисуса Христа, Второго Адама, освободила человечество от греха, победив его.

Итак, Сын Божий Своей крестной смертью победил ад и даровал человеческому миру свободу, открыл людям путь, возводящий их к Отцу Небесному. Искупительная жертва Христа носит всеобъемлющий характер. Только Он мог совершить это, потому что Он – есть истинный Бог, второе Лицо Святой Троицы, принявший на себя человеческую плоть. Основанием всеобъемлющего действия Жертвы является Его достоинство, как Сына Божьего. Основанием спасительного значения Жертвы является то, что Христос принял человеческое естество, объединяющее Его с нами¹.

Свт. Афанасий Великий в своих творениях подробно объясняет причину того, что Господь выбрал именно смерть на Кресте, а не какой-либо другой вид смерти. По мнению святителя, на это есть множество причин. Во-

¹ Скурат К., проф. Наставление великих учителей церкви. Яхрома: Троицкий собор, 2008. С. 210.

первых, смерть должна была быть явною, чтобы множество народа увидели это и не стали сомневаться в происходящем. Во-вторых, если бы Господь избежал позорной смерти, это бы вызвало недоверие в Его слова и в воскресение. В самом Кресте свт. Афанасий видит символическое значение. Так распротёртые руки, по его мнению, означают соединение избранного народа и язычников. Высоко поднятый Крест означает, что Господь победил диавола и открыл нам путь восхождения к Отцу Небесному¹.

В Своём Воскресении Христос даровал человечеству нетление и вечную жизнь. Если бы Он для уничтожения греха только умер, но не воскрес, то только избавил мир от смерти, но не даровал бы полного спасения человечеству. Также глубокий сотериологический смысл получает Вознесение Господа – его седение одесную Отца по прославленному человечеству.

Человеческий род не смог бы поверить в истинность учения Христа, если бы Он не воскрес. Даже его ближайшие ученики, которые видели многие чудеса и знамения, разбежались, когда схватили и предали смерти Спасителя. Но Он воскрес на третий день после смерти, явив Свое Тело нетленным и бессмертным. Теперь всем стало ясно, что умер, чтобы победить смерть. Не могло не умереть тело Спасителя, как смертное, но и невозможно Его плоти было оставаться мертвой, так как она заключала в себе Источника Жизни.

Воскресение Спасителя стало свидетельством и подтверждением того, чему Христос учил на протяжении своего земного пути.

Сын Божий является Перворожденным из мёртвых. Свт. Афанасий под этим подразумевает следующее: Христос умер не раньше нас (человечество после грехопадения стало подвергнуто смерти и тлению), Он, приняв смерть

¹ Афанасий Великий, свт. Творения: в 4-х тт. Т. I. «Слово о воплощении Бога-Слова, и о пришествии Его к нам во плоти». М., 1994. С. 222-223.

и уничтожив её, первым воскрес из мёртвых, воскресит и наши тела для будущей жизни вечной¹.

Для человека, созданного по образу и подобию Божию, была позорной владеющая им смерть, и Господь уничтожил её Своим воскресением. Что является величайшим даром любви Божией, теперь человек избавился от истления. День воскресения – поистине самый величайший и спасительный день, которому радуется весь мир не только земной, но и небесный.

После воскресения Сыну Божию было суждено вознестись на небо в сороковой день. Чтобы развеялись все сомнения апостолов о том, что Христос на самом деле воскрес, Он в течение сорока дней после воскресения пребывает с ними. Только после этого Господь восходит на небо к Отцу. По мнению святителя, вознесение Спасителя на небо стало завершением Его спасительного служения на земле.

Свт. Афанасий считает, что вознесением Господь открывает людям путь на небо. Как ад Христос разрушил своим сошествием, как смерть уничтожил воскресением, так вознесением разрушил преграду, закрывавшую вход Царство Небесное. Домостроительство спасения здесь рассматривается не только как кенозис, связанный с воплощением и крестной смертью Сына Божия, но и как вознесение на небо освобожденного и прославленного человеческого естества.

Взойдя на небо, Господь дал всем возможность совершенствоваться, Он всё наполнил славой Божией. Чудесное рождение, страдания, крестная смерть, воскресение и вознесение – это те действия, которые Христос совершил ради спасения человечества. Завешается спасительное дело Господа домостроительством Святого Духа.

Ещё в Ветхом Завете Сын Божий посылает Духа Святого Моисею, а после Давиду. Воплотившись, Он пообещал, что пошлёт Святого Духа своим

¹ Афанасий Великий, свт. Творения: в 4-х тт. Т. II. «На ариан слово второе». М., 1994. С. 342.

ученикам. Господь спас человечество от смерти и тления, Он преодолел преграду, закрывавшую людям путь к Богу. Спасение же каждого отдельного человека совершается благодатным действием Святого Духа. Он постоянно действует в людях, даруя им спасительные животворящие дары.

Дар очищения грехов производится Святым Духом, он подаётся Им через таинства Крещение и Покаяние. Через принятия Святого Духа люди становятся сынами Божиими: «О Христе именуемся чадами Божиими; потому что елицы прияша Его, даде им область чадам Божиим быти (Ин. 1:12)»¹.

Величайшим даром Святого Духа является соединение человека с Богом. Благодаря Ему мы становимся общниками благодати Христовой, через Него происходит наше вступление в Царство Небесное.

Главной и завершительной целью домостроительства спасения, по учению свт. Афанасия Великого, является обожение человека. Преображение посредством Божией благодати смертной человеческой природы в бессмертную, освобождение её от греха и немощи, одухотворение её.

«Бог соделался человеком, чтобы человек соделался богом»². Эта основная мысль прослеживается на протяжении всего учения свт. Афанасия Великого. Идея обожения до него была ещё сформулирована сщмч. Иринеем Лионским и свт. Климентом Александрийским. Впоследствии она рассматривалась св. отцами Церкви: свт. Григорием Богословом, свт. Григорием Нисским и другими отцами Церкви. Она составляет центральную тему, возле которой вращались все темы догматики, этики и мистики. Она занимает центральное место в системе христологии, сотериологии и экклесиологии.

Обожение есть усыновление всего человечества Богу. Христос соединился со всем человеческим естеством, потому всё совершившееся Им

¹ Афанасий Великий, свт. Творения: в 4-х тт. Т. III. «К Серапиону, епископу Тмуисскому, послание I-е». М., 1994. С. 29.

² Тамже. «О явлении во плоти Бога Слова и против ариан». М., 1994. С. 257.

непосредственно распространяется на всех людей. Это общее обновление уже совершилось во Христе, потому что всё человечество было понесено Им на Себе. Поэтому свт. Афанасий Великий говорит, что во Христе всё человечество помазывается Духом на Иордане, всё человечество умирает на кресте, всё человечество воскресает в нетлении, потому что Он носит на себе наше тело. Через восприятие плоти Сыном Божиим естество человека становится духоприемным, способным стать храмом Святого Духа.

Обожение человека стало результатом Боговоплощения Сына Божьего. Он, приняв человеческую плоть, освятил ее Своим Божеством. Обожение есть важнейший результат земной жизни Христа. Завершением этого действия стало воскресение, когда Иисус Христос принял по человечеству то, что принадлежало Ему как Богу

Господь, соединённый единой плотью со всеми искуплёнными, спасает единством воспринятой Им плоти. Вследствие этого, те дары, которые Христос имел в совершенстве, переходят на всё человечество. Как перемену в человеческой плоти Господа, так и перемену, происходящую в природе искуплённых, свт. Афанасий Великий называл обожением.

Соединение Господа с верующими свт. Афанасий представляет как полное взаимное проникновение: мы находимся в Теле Христа, Христос человеческой природой пребывает в нас. Это взаимное проникновение свт. Афанасий называет платоническим термином «причастием». Но в его основе он видит не идею возглавления, повторения моментов жизни Адама Христом, как сщмч. Иринея Лионский, а подобие генерическое, то есть сходство, однородность тел Искупителя и искуплённых. «Но как Он – основание, а мы – назидаемые на Нём камни; так опять Он есть виноградная лоза, а мы – как бы розги, соединённые с Ним»¹ – пишет свт. Афанасий Великий. Тело Христа есть общее понятие, которое входит в единичное

¹ Афанасий Великий, свт. Творения: в 4-х тт. Т. II. «На ариан слово второе». М., 1994. С. 358.

понятие того же рода – в каждое человеческое тело, а последнее как частное носит в себе общее «родовое» понятие – Тело Христа. Свт. Афанасий об этом пишет: «Все мы, приобщаясь Его телу, делаемся едино Тело, имея в себе единого Господа»¹. Таким образом, в учении свт. Афанасия Великого о единении Спасителя и искуплённых существует как бы два течения: тело Христа – единичное тело определённого человека, но в то же время оно есть признак универсальности, присущей каждому человеку и носящей в себе неделимое². Тело Христа, соединённое в единстве с Логосом, приобрело такие черты, свойственные Божественному Слову, как универсальность и всеобщность.

Обожение искуплённых, сходно с обожением человеческого естества Спасителя, но имеет свои отличия:

1. Христос безгрешен, что является следствием ипостаного соединения Логоса с человеческой природой. В природе искуплённых единение Божества с человеческой природой происходит не таким теснейшим образом, как в Искупителе, соответственно грех побежден не всецело. Теперь человек стал свободным от склонностей к греху и получил возможность бороться с ним, тем самым достигая высшей степени добродетелей. Полное освобождение человечества от греха последует после всеобщего воскресения.

2. Обожение человеческой природы в Лице Спасителя выражается в обилии духовных дарований. Вследствие этого искуплённые получили от Сына Божия Святого Духа, с помощью которого теперь стали способны побеждать искушения и страсти.

¹ Там же. «На ариан слово третье». М., 1994. С. 398.

² Попов И., мч. Труды по патрологии. Т. I: Святые отцы II-IV веков. М., 2004. С. 85-86.

3. Человеческая природа Христа нетленна. Человеческие же тела подвластны тлению, но силою Божью будут воскрешены в день всеобщего суда¹.

Основанием обожения плоти Христа является её соединение с Божественным Логосом. Обожение искуплённых зависит от воссоединения, восстановления общения с Богом, утраченного вследствие грехопадения. Утрата Божественного принципа привела к тому, что человек стал подвластен греху и тлению. Освободиться от последствий грех человек мог только одним способом – воссоединением с истинным Богом. Соединение в Лице Иисуса Христа Божественной и человеческой природы позволило человеку стать способным принять в себя Божество. Момент, в который человечество получило возможность принять в себя Святого Духа, есть крещение Господа в Иордане. Именно здесь Сын Божий ниспослал Святого Духа на Своё человеческое естество, тем самым сделав его обителью Святого Духа. С этого времени Спаситель стал совершать множество чудес, орудием для которых стала служить Его плоть. «Дела, свойственные самому Слову, каковы: воскрешение мертвых, дарование прозрения слепому, исцеление кровоточивой, – совершало Оно посредством тела Своего. И Слово немощи плоти носило на Себе как собственные, потому что плоть была Его, и плоть служила делам Божества, потому что в ней пребывало Божество, и тело было Божие»² - говорит свт. Афанасий Александрийский.

Человек делается причастным Божеству посредством Святого Духа. В этом заключается разница между единением двух природ во Христе и причастием Божества спасаемых. В Лице Иисуса Христа Божественная и человеческая природы соединились существенно и лично. Он есть плотоносный Бог. Человечество же является духоносным, то есть с ним

¹ Скурат К., проф. Наставление великих учителей церкви. Яхрома: Троицкий собор, 2008. С. 240.

² Афанасий Великий, свт. Творения: в 4-х тт. Т. II. «На ариан слово третье». М., 1994. С. 409.

Слово Божие соединилось с помощью Святого Духа. Святой Дух всецело обитает в человеческой природе Христа, а искуплённым даётся лишь часть от Его благодати. Единение людей с Богом не равнозначно единению Сына с Отцом. Они едины по существу, а человечество обоживается по благодати. Обожение ни есть превращение человеческой природы в Божественную, а есть обновление её по воле Божией. Силой Духа подавляются в человеческом естестве чувственные желания, изгоняются греховные влечения и сообщается возможность не обольщаться только видимым.

Дух Святой, по учению свт. Афанасия, пребывает на том человеке, который может принять в себя Сына Божьего, а если пребывает Сын Божий, то пребывает и Отец. «И поелику подается нам Дух, – ибо Спаситель сказал: «Примите Дух Свят» (Ин. 20:22), – то в нас Сам Бог. Так написал Иоанн: «Аще друг друга любим, Бог в нас пребывает. О сем разумеем, яко в Нем пребываем, и Той в нас, яко от Духа Своего дал есть нам» (1Ин. 4:12-13) . А поелику Бог в нас, то в нас и Сын, как говорит Сам Сын: «Приидем – Аз и Отец – и обитель у него сотворим» (Ин. 14:23)¹.

Люди становятся сынами Божиими по благодати и должны делать дела любви, потому что Бог есть любовь. Сын и Отец равны по естеству, и мы не можем в этом им подражать, но мы можем быть едины как Отец с Сыном и Святым Духом. Итак, Спаситель сказал: «Да будут едино, якоже и Мы» (Ин. 17:22). Такое понимание свт. Афанасий выводит из Первосвященнической молитвы.

Чувственность, по учению свт. Афанасия Великого есть причина, по которой грех вошёл в мир. Само это состояние не является грехом, т.к. было присуще человеку и до грехопадения. Однако это было самым уязвимым местом в человеке, на что диавол и сделал акцент. Грехопадение перешло в привычку, поэтому Богу нужно было победить саму сущность греха, чтобы

¹ Афанасий Великий, свт. Творения: в 4-х тт. Т. III. «К Серапиону, епископу Тмуисскому, послание I-е». М., 1994. С. 30.

человек перестал раболепствовать греху. Покаяния было бы недостаточно, потому что оно не истребило бы страсть ко греху, желание снова согрешить. Свт. Афанасий под освобождением человека от греха подразумевает освобождение его от чувственных влечений. Однако полное освобождение человека от греха и чувственности будет возможно только после воскресения его из мёртвых. Но мы и сейчас можем наблюдать результат Искупительной Жертвы Христа – обновление нравственной природы человека. Это, например, подвиг юношей и дев в стяжании целомудрия и чистоты, и прекращение войн и вражды после уверования во Христа. Всё это является проявлением, по учению свт. Афанасия, победы над чувствительностью, являющейся источником греха.

Человеческая природа Иисуса Христа под действием Божества ещё при Его земной жизни претерпела физические изменения – она была неподвластна болезням без произволения Божия, а по воскресении стала совершенно бесстрастной. Так после всеобщего воскресения человеческая природа искуплённых должна освободиться от всех слабостей, страданий, болезней, и достигнуть полного одухотворения, то есть обожения. Если бы через Спасителя природа человеческая не соединилась с Богом, то тление и грех оставался бы ей присущ: она не смогла бы освободиться от страстей и смерти, не смогла бы воскреснуть. Немощи и страдания уже уничтожены Христом, но окончательно они исчезнут после всеобщего воскресения. После воскресения люди будут более совершенны, чем первые люди до грехопадения.

Искупление – есть завершение и восстановление творение, и поэтому есть дело Слова Божия, которым был создан тварный мир. В нём даётся больше, чем возвращение к первоначальному состоянию, утраченного после грехопадения¹.

¹ Флоровский Г. Восточные отцы IV века. Париж., 1931. С. 38.

Рассмотрев жертву Христа как необходимое условие человечества, перейдём к изучению следующего подпункта – Евхаристии как связи Искупителя с человеческим родом.

2.3 Евхаристия как связь Искупителя с человеческим родом

В учении свт. Афанасия Александрийского о Церкви как о Телес Христовом разъясняется как Спаситель после Своего Вознесения может пребывать с живущими на земле и как искуплённые могут стать общниками Его обоженного естества. То, что относится ко всей Церкви, имеет отношение и к отдельным членам. Вся Церковь и каждый её член в отдельности будут воскрешены и обожены. По отношению к ней Христос является «Первенцем из мёртвых»¹. Поэтому Он воскресший и возшедший на небо воскрешает членов своего Тела – Церкви.

«Церковь на земле – есть во времени продолжающий жить Христос, учащий нас жить и действовать любовью и Собою нас осиявающий в Отчем Духе»². Церковь является продолжением воплощения Христа, Его дела спасения. Здесь Божественное начало проникает в человеческое. Подобно тому, как Спаситель имел две сущности, так и Церковь имеет два начала: божественное (невидимое) и человеческое (видимое). Согласно халкидонскому оросу эти две природы во Христе соединились нераздельно, так и в Церкви видимое и невидимое начало не есть две отдельных церкви, а есть две составляющие единой Церкви, как единого организма. Видимыми во Спасители были и проявления божественных действий, в Церкви же видимы дары веры и благодати.

Церковь как Тело Христово обладает теми же свойствами, что и Спаситель. Она свята и непогрешима, едина, вечна и непреодолима, как и

¹ Афанасий Великий, свт. Творения: в 4-х тт. Т. II. «На ариан слово второе». М., 1994. С. 342.

² Вениамин (Милов), архим. Божественная любовь по учению Библии и Православной Саратов, 2011. С. 264.

Сам Господь. В связи с тесным единением Христа и Церкви утверждается понятие о Нём как о Главе, Источнике её существования.

Именно посредством Церкви человек вступает в единение с Богом. К Телу Церкви люди приобщаются через Таинство Крещение, в котором прощаются все грехи, в том числе первородный грех Адама и Евы. Жизнь верующих в Теле Христовом и постоянная связь с Телом осуществляется и через другие Таинства, главным образом через Евхаристию – через Тело и Кровь Христову. «Все мы, приобщаясь Его (Христа Спасителя) Тела, делаемся едино Тело, имея в себе единого Господа»¹ – говорит святитель.

Воззрение святителя о Таинстве Евхаристии можно найти в одном из его праздничных посланий: «И Спаситель наш, возводя их от вкушения прообразовательного к духовному, убеждал их не есть более от плоти агнца, но от Его собственного Тела, говоря: «приимите, ядите и пейте, сие есть Тело Мое и Кровь Моя»². В данном отрывке «духовное вкушение» противопоставляется не телесному, а прообразовательному вкушению, соответственно слово «духовное» в данном контексте имеет значение «истинное». В Ветхом Завете было вкушение прообразовательное, теперь же после пришествия в мир Искупителя оно приобрело истинное духовное значение. Раньше в снесь верным давалась плоть агнца, которая носила прообразовательный характер. Сейчас даётся человечеству плоть истинного Агнца-Христа – нашего Спасителя.

Плоть Христова подаётся «духовно в снесь, так что она каждому уделяема будет духовно, и для всех сделается охранением в воскресение вечной жизни»³ (φυλακτήριον εἰς ἀνάστασιν ζωῆς αἰωνίου). Данная формула, применённая святителем для обозначения святых Даров, вводит нас в круг богословского умозрения о соотношении прообразовательных ветхозаветных

¹ Афанасий Великий, свт. Творения: в 4-х тт. Т. II. «На ариан слово третье». М., 1994. С. 398.

² Там же. Т. III. «Праздничные послания». М., 1994. С. 424.

³ Афанасий Великий, свт. Творения: в 4-х тт. Т. III. «К Серапиону, епископу Тмуисскому, послание IV-е». М., 1994. С. 87.

жертв и истинной Жертвы Христа, Его спасительных для всего человечества страдания и воскресения по плоти¹. Термин «охранение» (τὸ φυλακτήριον) также употребляется свт. Афанасием при описании кропления кровью жертв Ветхого Завета, которое было прообразом «очищения всех кровью истинного агнца Христа»².

В великом слове о вере свт. Афанасий Великий говорит следующее: «Через это тело Он (Христос) соделался и получил имя Архиерея и Апостола, чрез него Он предал таинство, говоря: сие есть тело Мое, которое за вас предается, и кровь Нового, а не Ветхого Завета, которая за вас изливается. Божество не имеет ни тела, ни крови: виновником же сего соделался человек от Марии, которого понесло (Божество) на себе»³. В этих словах святитель показывает, что Евхаристия находится в теснейшем отношении не к Божеству, а именно к Телу и Крови Христовой. Естественным плодом принятия Святых Таин является единение с Богом Словом: «И мы обожаемся, причащаясь не тела какого-либо человека, но приемля тело Самого Слова»⁴. Поскольку мы приобщаемся Тела и Крови Христа – Истинного Бога и Человека, мы приобщаемся также и Его Божества.

Причастием Святых Христовых Таин человеку сообщаются благодатные дары Христа – Искупителя. Принимая Пречистое Тело и Кровь Господа, человек вкушает от источника бессмертия и жизни вечной. При этом Причастие освящает не только душу, но и тело человека. Плоть Христова, принимаемая нашим телом, есть источник сил, которым всё оживляется и наполняется. Спаситель одним прекосновением мог воскресить умершего, соответственно и Причастие Его Тела и Крови является

¹ Кирилл (Зинковский), иером. *Онтология материи и тела у святителя Афанасия Великого // Метопарадигма выпуск 5. СПб., 2014. С. 65-66.*

² Афанасий Великий, свт. *Творения: в 4-х тт. Т. IV. «Толкование на псалмы». М., 1994. С. 176-177.*

³ Цит. по: Кириллов А., *Догматическое учение о таинстве евхаристии в творениях св. Афанасия Великого // Богословский вестник. Сергиев Посад, 1902. С.466.*

⁴ Афанасий Великий, свт. *Творения: в 4-х тт. Т. III. «Послание к Максиму Философу». М., 1994. С. 312.*

источником бессмертия. «То, что показуется и даётся за спасение мира, есть плоть, которую ношу Я; но сия плоть и кровь ее дана будет Мною вам духовно в снедь, так что она каждому уделяема будет духовно и для всех соделается охранением в воскресение вечной жизни»¹ - говорит свт. Афанасий Великий.

И не только на земле Тело и Кровь Христовы будут являться пищей искуплённых, но и на небе будет подобная пища, потому что Господь есть источник жизни и небесных духов. «Но вы прибыли со Мною в напастях Моих, и Я завещаю вам, как завещал Мне Отец Мой, Царство, да ядите и пиете за трапезою Моею в Царстве Моем, и сядете на престолах судить двенадцать колен Израилевых» (Лк. 22:28–30).

Но чтобы Святые Тайны послужили во спасение, необходимо иметь веру и любовь к Богу. Полнота спасительных благ Церкви заключается в её благодатной жизни, главным образом в богослужении.

В учении свт. Афанасия Великого о Таинстве Евхаристии встречаются лишь некоторые указания и данные, на основании которых нелегко составить понятие о истинном взгляде святителя на Евхаристию. При определении его взгляда на таинство среди исследователей наблюдается разногласие: одни считают св. Афанасия Александрийского символистом, другие же находят его учение о евхаристии истинно православным².

Защитники взгляда, что свт. Афанасий Великий был символистом, пытаются аргументировать свою точку зрения, ссылаясь на его послание к Серапиону о Святом Духе³, в котором святитель называл Евхаристию духовной, небесной пищей, свыше подаваемой Господом. В этих словах исследователи видят доказательство того, что Христос даёт Свою плоть в

¹ Афанасий Великий, свт. Творения: в 4-х тт. Т. III. «Праздничные послания». М., 1994. С. 387.

² Кириллов А., Догматическое учение о таинстве евхаристии в творениях св. Афанасия Великого // Богословский вестник. Сергиев Посад, 1902. С. 461–462.

³ Афанасий Великий, свт. Творения: в 4-х тт. Т. III. «К Серапиону, епископу Тмуисскому, послание IV-е». М., 1994. С. 86-87.

снесь духовно, то есть в переносном смысле. Отсюда они делают вывод, что, по мнению свт. Афанасия, в Евхаристии причащаются не самих Тела и Крови Христовых, а посредством евхаристического хлеба и вина духовным образом вступают в общение со Христом. Основываясь на таком понимании, некоторые исследователи называют св. Афанасия Великого символистом. Но их выводы сделаны не из его творений в целом, а только опираясь на данное послание.

В контексте данного послания мысли свт. Афанасия заключаются в следующем. Тело Спасителя есть духовно-божественная снесь в том смысле, что Оно не есть обычное смертное тело, Оно – тело, воспринятое Словом при воплощении воскресшее и вонесённое на небо. Следовательно, по мнению святителя, посылаемая свыше Господом евхаристическая пища – невидимое Тело Христово, плоть и дух, то есть Сам Христос в неразделенности и неслитности двух Своих естеств, плоть. Нам дается честное тело Христа, и дух, поскольку мы имеем общение с Божеством воплотившегося Слова.

Евхаристическая пища, которая даётся человеку для поддержания телесного организма, есть Божественная, соответственно она сообщается не обыкновенным путём, а сверхъестественным образом. Это подразумевает свт. Афанасий великий в словах «плоть Христа дана будет вам духовно в пищу»¹. Эта пища обладает особыми духовными свойствами, но не перестаёт быть плотью воплощённого Бога Слова.

Главный мотив богословия святителя, заключающийся в том, что тело Христа, единосущное человеческому, становится источником нетления всего человечества, является основанием приверженности свт. Афанасия Великого реалистической схеме богословия Евхаристии.

Для человеческого, естественно-разумного понимания совершенно непостижимо то, как человек делается причастником истинного тела Иисуса

¹ Афанасий Великий, свт. Творения: в 4-х тт. Т. III. «К Серапиону, епископу Тмуисскому, послание IV-е». М., 1994. С. 87.

Христа, которое жило на земле и было Им вознесено на небо. Непонятно и необъяснимо и то, как мы принимаем Его в себя, и между тем это самое Тело постоянно остается всецелым само по себе, а потому в отношении к евхаристии требуется понимание высшее, духовное. Смотря по тем неизреченным плодам, какие получают верующие от вкушения Тела и Крови Господа Христа, последние, без сомнения, вполне справедливо могут и должны быть названы небесною, духовною пищей, или божественною снедью; потому что эта пища служит не к телесному питанию, но к освещению души и тела, к воскрешению и наследию жизни вечной.

Верующие имеют возможность в настоящей жизни принимать в себя хлеб живой, сшедший с небес, то есть плоть Господа, которую Он отдал за жизнь мира, Духа животворящего. Это потому, что Писание одинаково именует и Христа Иисуса – хлебом живым, сшедшим с неба, и Духа Святого – хлебом небесным, насущным... будущим, притом и плоть Спасителя «зачата от Духа». Следовательно, вкушая плоть Спасителя, мы приобщаемся в ней Господа Сына Божия и Духа Святого¹.

Изложенные в данной главе материалы позволяют сделать следующие выводы:

1. Существует целый ряд оснований создания сотериологического учения свт. Афанасия Александрийского: исторические, философские и богословские предпосылки. К историческим предпосылкам относятся борьба с арианством, учения предшествующих святых отцов, общение с пустынниками (в частности, с прп. Антонием Великим). К философским – влияния платонизма и неоплатонизма на развитие учения святителя и православной философии в целом. К богословским – антропологическое учение св. Афанасия Великого.

¹ Кириллов А., Догматическое учение о таинстве евхаристии в творениях св. Афанасия Великого // Богословский вестник. Сергиев Посад, 1902. С. 475.

2. Дело спасения является действием, которое совершается Пресвятой Троицей. Отец есть начало, Он совершает искупление мира через Сына, а завершается оно с помощью Святого Духа. Домостроительство спасения человечества осуществляется через Боговоплощение, крестную смерть, воскресение и вознесение Спасителя. После воскресения произошло окончательное обожение человеческого естества Иисуса Христа, человеческая природа получила новые совершенные дарования. Обожение является главной и завершительной целью домостроительства спасения.

3. Причиной вочеловечения Сына Божия является низхождение и любовь Бога к своему творению. Христос становится Вторым Адамом. После падения Адама каждый человек был обречён на смерть, но после Жертвы Нового Адама бессмертие новой плоти распространилось на всё человечество. Идеей спасения стало воссоздание человека в первоначальном нетленном состоянии. Воссоздать природу человека означает обновить в ней Образ Божий, искаженный последствием грехопадения. В Иисусе Христе человеческая природа не только вернула свой первоначальный образ, но и достигла своего высшего развития. В итоге соединения двух природ обожилась человеческая природа. Господь не только возвратил человеческой природе те свойства, которыми она обладала до грехопадения, но и даровал новые: нетление и бессмертие.

4. Величайшим даром Святого Духа является соединение человека с Богом. Благодаря Ему люди становятся общниками благодати Христовой, через Него происходит наше вступление в Царство Небесное. Преображение посредством Божией благодати смертной человеческой природы в бессмертную, освобождение её от греха и немощи, одухотворение её.

5. Соединение Господа с верующими свт. Афанасий представляет как полное взаимное проникновение, которое он называет платоническим термином «причастием». В его основе он видит не идею возглавления, а подобие генерическое, то есть сходство, однородность тел Искупителя и

искуплённых. Тело Христа есть общее понятие, которое входит в единичное понятие того же рода – в каждое человеческое тело, а последнее как частное носит в себе общее «родовое» понятие – Тело Христа.

б. Жизнь верующих в Телe Христовом и постоянная связь с Телом осуществляется главным образом через Евхаристию – через Тело и Кровь Христову. Причастием Святых Христовых Таин человеку сообщаются благодатные дары Христа – Искупителя. Принимая Пречистое Тело и Кровь Господа, человек вкушает от источника бессмертия и жизни вечной. При этом Причастие освещает не только душу, но и тело человека. Плоть Христова, принимаемая нашим телом, есть источник сил, которым всё оживляется и наполняется.

Заключение

В данной дипломной работе была предпринята попытка осуществить анализ учения о Христе как о Новом Адаме у сщмч. Иринея Лионского и свт. Афанасия Александрийского. Были выявлены и проанализированы основные положения данного учения, а также выявлены сходства и различия учения этих двух писателей и учителей Церкви.

Итоги представлены в конце каждой главы данной выпускной квалификационной работы, опираясь на них обобщим результаты и произведём наиболее важные выводы.

Сщмч. Ириней Лионский, по сравнению с предшественниками, сделал значительный вклад в развитие христианского богословия – раскрытие важнейших истин вероучения Церкви. В своём учении он опирался на Священное Писание и Апостольское Предание. Он стал предвозвестником свт. Афанасия Великого.

Свт. Афанасий Великий жил на два века позднее сщмч. Иринея Лионского. На его учение повлияли учения предшествующих Святых Отцов, в первую очередь сщмч. Иринея Лионского. Также на него оказали влияния философские учения: платонизм и неоплатонизм – святитель употреблял платоническую терминологию в своём учении, а также адаптировал некоторые идеи античной философии, тем самым обогатив христианское богословие и породив православную философию.

Как сщмч. Ириней Лионский, так и свт. Афанасий Великий жили в тяжёлое время борьбы с еретическими учениями: гностицизмом и арианством. Учения этих святых отцов складывались в процессе полемики с лжеучителями, отстаивания догматических истин, чистоты веры Православной Церкви.

Сотериологическое учение сщмч. Иринея Лионского и свт. Афанасия Александрийского имеет значительное сходство, которое обусловлено тем,

что последним некоторые идеи были переняты у первого. В первую очередь это идея обожения, выраженная у сщмч. Ириней Лионского краткой формулой: «Сын Божий стал Сыном Человеческим, чтобы сын человеческий стал сыном Божиим». В последствии она предвосхитила классическую формулу свт. Афанасия Великого: «Бог вочеловечился, чтобы человек обожился». Обожение является центром их сотериологического учения. Сщмч. Ириней Лионский первым из учителей Церкви до конца осознал и выразил мысль о связи Боговоплощения с обожением человека. Оно стало результатом Боговоплощения Сына Божия. Он, приняв человеческую плоть, освятил её Своим Божеством. После этого человек стало способным к принятию Святого Духа, его естество стало способным стать храмом Божиим. Обожение есть усыновление человеческого рода Богу, обновление человеческой природы посредством Божией благодати, её освобождение от тления и греховных страстей и одухотворение.

Сотериология сщмч. Ириней Лионского описывает домостроительство спасения человечества, начиная с Предвечного Совета Пресвятой Троицы. Он первый из учителей Церкви, кто основал своё сотериологическое учение на истории первого человека и его грехопадении. Характерной чертой его учения является толкование Боговоплощения, занимающее его центральную часть. В отличие от него свт. Афанасий Великий концентрирует своё внимание на учении об обожении, более подробно разбирая его аспекты.

По учению свт. Афанасия Великого, Господь принимает на себя человеческую плоть, тем самым освещая её, делая её снова храмом Божиим. Человеческая плоть через Иисуса получила обилие духовных дарований. Её обожение происходило постепенно, что связано с естественным развитием человека. В лице Иисуса Христа были освящены все этапы человеческой жизни. Обожение плоти Христа завершилось на последнем этапе Его жизни – Страданиях, Смерти и Воскресении.

Сотериологическое учение сщмч. Иринея Лионского и свт. Афанасия Александрийского имеют значительное сходство, но вместе с тем и проявляется различие. Мысль о том, что реальное общение с Богом есть необходимое условие спасения, высказывается священномучеником, но обоснование этой идеи у него отсутствует. Свт. Афанасий Великий даёт в своём учении обоснование. Сщмч. Иринея Лионский объясняет дарование плодов спасения на человечество с помощью теории рекапитуляции. Свт. Афанасий Великий видит причину во взаимном проникновении, называемом платоническим термином «причастие». В его основе он видит генерическое подобие тел Искупителя и искуплённых, а не идею возглавления, повторения моментов жизни Адама Христом. Тело Христа, по учению свт. Афанасия Александрийского, есть общее понятие, которое входит в единичное понятие – каждое человеческое тело, то есть каждое человеческое естество носит в себе общее «родовое» понятие – Тело Христа.

Сщмч. Иринея Лионский считает, что восстановление разрушенной связи человека с Богом происходит через повторение важных моментов жизни Адама в жизни Иисуса Христа. В первую очередь это преодоление Иисусом Христом искушений диавола. Для сщмч. Иринея Лионского спасение является восстановлением прошлого, основанное на повторении и исправлении ошибок первых людей в земной жизни Христа.

По учению сщмч. Иринея Лионского, воплощение Бога Сына не является само по себе спасительным для человека, спасение заключается в земном пути Христа, в течение и преодолении которого, должен был исцелиться ветхий Адам, а с ним и всё человечество. Исцелительный аспект рекапитуляции заключается в исправлении ошибок первого Адама в жизни Христа. Условием распространения плодов Боговоплощения на людей стало подобие между жизнью Христа и жизнью Адама и его потомков. В этом заключается «сокращенное повторение» - повторение важнейших этапов жизни Адама в земной жизни Христа.

В «сокращенное спасение», дарованное нам Христом, сщмч. Ириней Лионский вкладывает следующий смысл: Спаситель не просто повторил в своём земном пути события из жизни Адама, Он изменил их в диаметрально противоположную сторону. Соотношение между Христом и Адамом в понимании сщмч. Иринея Лионского заключается в том, что всё, что должен был исполнить Адам, но не исполнил, за него исполнил Христос. Бог поставил перед первым Адамом цель, но выполнил её второй Адам - Христос.

Для сщмч. Иринея Лионского образ Христа как второго Адама имеет огромное значение. Можно сказать, что вся сотериология священномученика основывается на этом образе. Все богословские темы, в том числе творение мира и грехопадение Адама, он рассматривает через фигуру Христа – центр всей истории человечества. Тема борьбы Спасителя с дьяволом занимает весомое место в сотериологическом учении священномученика. Она является отличительной чертой учения священномученика. По его учению, борьба с дьяволом была возобновлена Христом в его земной жизни и продолжится после Его воскресения.

Библиографический список

Творения святых отцов и учителей Церкви:

1. Афанасий Великий, свт. Творения: в 4-х тт. Т. I. - М., 1994. - 477 с.
2. Афанасий Великий, свт. Творения. Т. II. - М., 1994. - 494 с.
3. Афанасий Великий, свт. Творения. Т. III. - М., 1994. - 524 с.
4. Афанасий Великий, свт. Творения. Т. IV. - М., 1994. - 479 с.
5. Иринеи Лионский, сщмч. Доказательство апостольской проповеди. - М., 2011. - 63 с.
6. Иринеи Лионский, сщмч. Против ересей. - СПб., 2008. – 638 с.
7. Попов И., мч. Религиозный идеал свт. Афанасия Александрийского. - СТСЛ, 1904. 98 с.
8. Попов И., мч. Труды по патрологии. Т. I: Святые отцы II-IV веков. - М., 2004. - 745 с.

Литература:

1. Благоразумов Н., прот. Святоотеческая хрестоматия. – М., 2001. – 687 с.
2. Беневич Г. И., Бирюков Д. С. Антология восточно-христианской богословской мысли. Ортодоксия и гетеродоксия. Т I. – М., 2009. – 752 с.
3. Болотов В. В., проф. Лекции по истории Древней Церкви: в 4-х тт. Т. IV. - Петроград, 1918. - 599 с.
4. Вениамин (Милов), архим. Божественная любовь по учению Библии и Православной Церкви. – Изд. Саратовской епархии, 2011. – 439 с.
5. Всеволод (Филипьев), инок. Путь Святых Отцов. – М., 2007. – 639 с.
6. Епифанович С., проф. Лекции по патрологии. - СПб., 2010. - 608с.
7. Иларион (Алфеев), митр. Православие: в 2 тт. Т. I. – Изд. Сретенский ставропигиальный мужской монастырь, 2016. – 864 с.

8. Иларион (Алфеев), митр. Таинство веры. Введение в православное догматическое богословие. - М., 2012. – 299 с.
9. Кирилл(Зиньковский), иером. Онтология материи и тела у святителя Афанасия Великого // Метапарадигма выпуск 5. - СПб., 2014. - 72 с.
10. Кириллов А.А. Догматическое учение о таинстве евхаристии в творениях св. Афанасия Великого // Богословский вестник. Т. III. - Сергиев Посад, 1902. - 461–477 с.
11. Киприан (Керн), архим. Антропология Григория Паламы. - М., 1996. - 297 с.
12. Киприан (Керн), архим. Золотой век христианской письменности. М.: Паломник - 1995. – 176 с.
13. Легеев М., свящ. Патрология. Период Древней Церкви: с хрестоматией. - СПб., 2015. 592 с.
14. Леонов В., прот. Бог во плоти. - СТСЛ, 2015. – 240 с.
15. Леонов В., прот. Основы православной антропологии. - М., 2016. – 456 с.
16. Лопухин А., проф. Православная Богословская энциклопедия. - Петроград, 1903. -1216 с.
17. Лосский, В. Н., проф. Боговидение. Пер с франц. В. А. Решиковой. - М., 2003. - 417 с.
18. Лосский В. Н. Догматическое богословие. - М., 1972. - 259 с.
19. Макарий (Булгаков), архиеп. Православно-догматическое богословие в 2 тт. Т 1. Репринт Коломна, 1993. С. 293.
20. Мейендорф И., прот. Введение в святоотеческое богословие. - К., 2002. - 338 с.
21. Неллас П. Обожение. Основы и перспективы православной антропологии. - М., 2011. – 304 с.

22. Никифоров М. В. Иринея, еп. Лионский. Православная энциклопедия. Т.26. - М., 2011. - 422-441 с.
23. Сагарда Н., проф. Лекции по патрологии I – IV века. - М., 2004. – 796 с.
24. Сидоров А.И., проф. Святоотеческое наследие и церковные древности. Том II - М., 2014. - 586 с.
25. Скурат К., проф. Наставление великих учителей церкви. - Яхрома: Троицкий собор, 2008. – 704 с.
26. Скурат К., проф. Сотериология святого Иринея Лионского. Богословские труды VI. - М., 1971. – 78 с.
27. Федченков С. Святой Иринея Лионский. Его жизнь и литературная деятельность. - СПб, 2008. – 576 с.
28. Флоровский Г. Восточные отцы IV века. - Париж, 1931. – 240 с.
29. Флоровский Г., прот. Понятие творения у святителя Афанасия Великого // Догмат и история. – М., 1998 – 487 с.