

Религиозная организация – духовная образовательная организация высшего образования
«Кузбасская православная духовная семинария Кемеровской Епархии
Русской Православной Церкви (Московский Патриархат)»

Кафедра церковно-практических дисциплин

Пальчевский Алексей Сергеевич

**СПЕЦИФИКА МИССИОНЕРСКОЙ ДЕЯТЕЛЬНОСТИ
ПРЕПОДОБНОГО МАКАРИЯ (ГЛУХАРЕВА)**

Выпускная квалификационная работа
Бакалаврская работа

Направление подготовки
«Подготовка служителей и религиозного персонала
религиозных организаций»

Направленность (профиль)
«Подготовка служителей и религиозного персонала
православного вероисповедания»

Новокузнецк
2020

Работа выполнена на кафедре церковно-практических дисциплин Религиозной организации – духовной образовательной организации высшего образования «Кузбасская православная духовная семинария Кемеровской Епархии Русской Православной Церкви (Московский Патриархат)».

Научный руководитель – канд. богосл. прот. Василий Мокрицкий

Официальный рецензент – прот. Алексей Нагорный

Работа допускается к защите

Заведующий кафедрой _____/канд. богосл. иер. Андрей Мояренко

«02» июня 2020 года

Защита состоялась «26» июня 2020 года

Оценка защиты выпускной квалификационной работы

Аттестационной комиссией « _____ »

Председатель АК _____ / д-р культурологии Миненко Г.Н.

Оглавление

Введение.....	5
Глава 1. Биографические сведения жизни преподобного Макария.....	13
1.1. Биография до начала миссионерского служения	13
1.2. Мотивация, метод миссии и миссионерская деятельность архимандрита Макария.....	19
Глава 2. Миссионерское наследие и методы миссионерской деятельности преподобного Макария.....	39
2.1. Богословские обоснования миссии по св. Макарию (Глухарёву)	42
2.2. Просветительская деятельность (перевод Библии на русский язык, устройство школ и церквей) как способ миссии	46
2.3. Организация миссий. «Три сословия делателей».....	52
2.4. Общие мысли по работе Российского Миссионерского Общества... ..	56
2.5. Роль монастырей в миссии и миссионерские институты при монастырях	59
2.6. Различие в служении женатого духовенства и иноков и служение женщин.....	64
2.7. Содержание, социальное служение и количество миссионеров.....	70
Заключение	77
Библиографический список	81

Введение

«Возрождая сегодня прерванную в предреволюционные годы традицию миссионерского служения, Церковь наша, как и прежде, руководствуется заповедью Христа Спасителя, данной Своим ученикам в последней беседе перед Вознесением: «Идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа, уча их соблюдать все, что Я заповедал вам» (Мф. 28:19-20). На протяжении почти двух тысячелетий миссия Церкви была и остается неизменной – нести свет Евангельской проповеди всему миру, ибо Господь «хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины» (1 Тим. 2:4)¹.

В дни Великого поста при совершении Божественной Литургии Преждеосвященных Даров бывает трепетный момент, когда все молящиеся в храме склоняют свои головы до земли, а священник, осеняя крестообразно всех горящей свечой, возглашает: «Свет Христов просвещает всех!».

Этими словами в Древней Церкви оглашался слух готовящихся принять Святое Крещение. Эти же слова были благословением и всем верным, молившимся в храме с оглашенными, чтобы Господь помиловал их, огласил их словом Своей истины, открыл им Евангелие правды, соединил их Святой Своей Соборной и Апостольской Церкви, спас и помиловал их Своею благодатью.

Горячей и искренней верой в то, что Иисус Христос есть «Свет истинный, Который просвещает всякого человека, приходящего в мир» (Ин. 1:9), и Спаситель всех народов (Лк. 2:31-32), пропитаны работы всех выдающихся миссионеров Русской Православной Церкви. Посвятив свою

¹ Послание Патриарха Московского и всея Руси Алексия II участникам Первого съезда епархиальных миссионеров Русской Православной Церкви. 6 ноября 1996 г. // Пивоваров Б., прот. Свет Христов просвещает всех! Сборник трудов выдающихся миссионеров Русской Православной Церкви. Новосибирск, 2000. С. 3.

жизнь продолжению дела Апостолов Христовых, православные миссионеры, не только проповедовали Евангелие устно, но по примеру Апостолов содействовали устной проповеди своими письменными трудами¹.

Будет неверно считать, что миссионерство в России навсегда осталось в 18-19 веках. Современный мир, по мнению ряда исследователей (Филатов, Федоров), находится в самом начале создания гражданского общества, когда происходит формирование базиса не только социально-политических отношений, но и утверждение новых духовно-нравственных ценностей. В это время важно сохранить и укрепить уважение к историческим традициям России, и её духовности и культуре. В связи с происходящими социально-экономическими, политическими, духовно-культурными изменениями назрела необходимость подготовки концепции развития миссионерской деятельности, соответствующей реалиям современного исторического периода. В своем обращении к участникам Первого съезда епархиальных миссионеров Русской Православной Церкви патриарх Алексий еще в 2000 году подчеркивал важность миссионерской деятельности в новом тысячелетии, которая позволяет оказывать прямое и косвенное влияние на формирование как отдельной личности, до которой доходит её проповедь, так и общества в целом².

Согласно Конституции Российской Федерации (гл.2, ст. 28) каждому гражданину «...гарантируется свобода совести, свобода вероисповедания, включая право исповедовать индивидуально или совместно с другими любую религию или не исповедовать никакой, свободно выбирать, иметь и распространять религиозные и иные убеждения и действовать в

¹ Там же. С. 3-4.

² Итоговый документ научно-православной конференции «Миссия церкви. Свобода совести. Гражданское общество». // Федоров В., прот. Православная миссия сегодня. СПб., 1999. С. 63.

соответствии с ними»¹. С одной стороны такой подход должен облегчить работу миссионеров, гарантировав служителей церкви от репрессий, характерных для Советского периода. С другой, вместе с традиционными религиями широкое распространение получили разнообразные духовные школы и течения. Социологические исследования показывают, что современное общество суеверно, люди легко поддаются самым экзотическим влияниям². Таким образом, современные священнослужители находятся в ситуации в чем-то еще более сложной, чем их коллеги 150 лет назад³.

На Архиерейском Соборе Русской Православной Церкви (1994 г.), тема возрождения миссионерского служения Русской Православной Церкви являлась одной из основных⁴. Во время обсуждения не раз подчеркивалось, что в условиях возрождения Православия в России особое значение приобретает обращение к истории и традициям Русской Православной Церкви в деле апостольского служения.

На протяжении десяти веков, прошедших со времени официального принятия христианства на Руси, Русская Православная Церковь сохраняла, и приумножала своё апостольское достоинство. Изучение истории духовных миссий и деятельности выдающихся русских миссионеров позволяет выделить и изучить ценнейший практический опыт. Следовательно, необходимо освоение огромного духовного наследия миссионерского прошлого, содержащегося в отчётах Миссий, записках, дневниках миссионеров, клировых ведомостях, катехизических поучениях, церковно-исторических исследованиях и других богословских трудах

¹ Конституция Российской Федерации [Электронный ресурс]//Режим доступа <https://www.zakonrf.info/konstitucia/28/>

² Федоров В., прот. Православная миссиология на пороге третьего тысячелетия. // Федоров В., прот. Православная миссия сегодня. СПб., 1999. С. 334.

³ Федоров В., прот. Православная миссия сегодня. От издателей. СПб., 1999. С.4.

⁴ Пивоваров Б., прот. История миссионерской деятельности Русской Православной Церкви и современность. // Федоров В., прот. Православная миссия сегодня. СПб., 1999. С. 19.

миссионеров. Интерес представляют также приходские расходные книги, журналы входящих и исходящих бумаг, статистические и финансовые отчёты, ведомости и другие материалы по миссионерским школам, миссионерским монастырям и общинам; письма, отношения, акты, грамоты, предписания, рапорты, прошения, запросы, удостоверения, указы из духовных консисторий, копии указов из Святейшего Синода, приговоры сельских сходок, подорожные сметы, расписки, счета, квитанции и другие источники¹, позволяющие сформировать наиболее полное представление о деятельности миссий.

В 2007 году Синодальным миссионерским отделом Московского Патриархата была разработана «Концепция миссионерской деятельности Русской Церкви», однако ее полноценная реализация невозможна без изучения опыта миссионерской деятельности в России и мире.

Существует устойчивое мнение, что миссионерское дело в России являлось лишь подвигом отдельных личностей. Тем не менее, ряд историков (Пивоваров, Федоров), опираясь на анализ исторических источников и изучение опыта успешных миссий отмечают создание общих принципов миссионерской деятельности в предшествующие столетия².

В настоящее время главным препятствием в составлении обстоятельного изложения истории христианской проповеди в России является отсутствие подробных свидетельств самих деятелей миссии о ходе их проповеди с учетом всех благоприятных и неблагоприятных условий её сопровождавших. Поэтому, для изучения миссионерства Русской Православной Церкви, необходим анализ работ миссионеров и

¹ Пивоваров Б., прот. К изучению истории миссионерской деятельности Русской Православной Церкви в XIX – начало XX вв., в частности истории Алтайской Духовной Миссии. // Миссионерское обозрение. М., 1996. С. 3.

² Алексей II (Ридигер), патриарх. О миссии Русской Православной в современном мире. // Федоров В., прот. Православная миссия сегодня. СПб., 1999. С. 19.

разбор основополагающих принципов, на которых они основывали свое служение.

В данной работе рассматриваются особенности миссионерской деятельности в России на примере работы Алтайской Духовной Миссии под руководством архимандрита Макария (Глухарёва) (1792-1847). Данный период интересен тем, что именно в это время закладываются основы наиболее эффективных приемов и техник миссионерской работы с коренным населением Алтая¹.

Анализ доступной литературы показал, что большинство работ посвящено изучению истории Алтайской Духовной Миссии. Так одним из первых исследователей был Д. Д. Филимонов. Его труд, изданный в 1888 году, впервые познакомил читателей с материалами по биографии основателя Алтайской миссии архимандрита Макария. Но в этой работе, как и во многих других дореволюционных исследованиях, главной задачей, прежде всего, было изучение собственно биографии архимандрита Макария и истории развития самой Алтайской миссии, а методы ведения миссии остались не раскрытыми.

Следующим, кто обратил своё внимание на вопрос возникновения Алтайской Духовной Миссии, является П. В. Птохов. В его труде 1899 года, как и в предыдущей работе, подробно рассматривается жизнь архимандрита Макария, с акцентом на истории формирования миссии. Вместе с тем, П. В. Птохов выделяет некоторые методологические особенности ведения миссии того периода. Так, например, приводятся цитаты из работы самого архимандрита Макария «Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе».

¹ Ювеналий (Поярков), митр. Деяние юбилейного священного архиерейского собора о канонизации святых. // Юбилейный архиерейский собор Русской Православной Церкви, Москва 13-16 августа 2000 года. Сборник докладов и документов. СПб., 2000, С. 59-60.

Другой работой, которая заслуживает к себе большого внимания, является исследование К. В. Харламповича. Этот труд наиболее полно и подробно отражает настоящую картину развития Алтайской Миссии, оцениваются способы, предложенные архимандритом Макарием для развития миссионерской деятельности. Но всё же автор в своих исследованиях акцентирует внимание на биографической и исторической компонентах, уделяя недостаточно внимания именно методологической составляющей.

С 90-х годов публикации по теме Алтайской Духовной Миссии практически прекратились. Хотя в журнале «Миссионерское обозрение» за 1995-1997 годы можно встретить статьи протоиерея Бориса Пивоварова, в которых он на основании архивных данных подробно изучает и описывает процесс становления и развития Алтайской миссии¹.

Таким образом, в доступной литературе деятельность Алтайской Духовной Миссии под руководством архимандрита Макария рассматривается в историческом и биографическом контекстах. Применяемые в тот период методы работы миссионеров изучены недостаточно, что делает актуальным настоящее исследование.

Объектом исследования является миссионерская деятельность Алтайской Духовной Миссии на юге Западной Сибири в первой половине XIX столетия.

Предметом исследования – методологические приемы миссионерской деятельности преподобного Макария (Глухарева).

Цель работы заключается в выделении специфических черт миссионерской деятельности архимандрита Макария и анализе разработанного им методологического подхода.

¹ Пивоваров Б., прот. История миссионерской деятельности Русской Православной Церкви и современность. // Федоров В., прот. Православная миссия сегодня. СПб., 1999. С. 314-315.

Для достижения поставленных целей необходимо выполнение следующих задач:

1. Изучить и проанализировать биографические сведения об архимандрите Макарие (Глухарёве), которые могли оказать влияние на его формирование как миссионера;
2. Проанализировать методы и приемы, которые использовал архимандрит Макарий в работе Алтайской Духовной миссии.
3. Выявить концептуальные основы, на которых строилось миссионерское дело архимандрита Макария, определить специфические черты.
4. Рассмотреть и проанализировать созданный архимандритом Макарием проект развития миссионерского дела в России.

Материалы и методы: в работе применялись методы анализа, синтеза, обобщения, исторического сопоставления.

В качестве **материалов** использовались:

1. тексты богословских трудов, написанные непосредственно самим архимандритом Макарием: письма, записки миссионерскому обществу, отчёты в Томскую Епархию, труд «Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе».
2. Литературные источники, посвященные исследованию истории Алтайской Духовной Миссии и биографии преподобного Макария Глухарёва.

Временные рамки исследования включают два периода:

1. 1792-1847 гг. – годы жизни преподобного Макария Глухарева.
2. 1847 – по настоящее время – изучение работ, посвященных истории Алтайской духовной миссии.

По своей **структуре** работа состоит из введения, основной части, разделенной на две главы, заключения и списка литературы. Первая глава является изложением биографических сведений об архимандрите Макарии. Вторая глава посвящена исследованию специфики его деятельности и систематизации миссионерских подходов. В заключении подведены основные итоги работы.

Глава 1. Биографические сведения жизни преподобного Макария

1.1. Биография до начала миссионерского служения

Основатель Алтайской Духовной Миссии, преподобный Макарий Алтайский родился в городе Вязьма Смоленской губернии, в семье священника Иакова Глухарёва¹. Историки, изучавшие биографию Михаила Глухарёва, отмечают неопределённость даты его рождения. Чаще всего фигурируют две даты: 8 ноября, либо 30 октября. Так же идут споры о годе рождения (1791 или 1792 годы)².

По мнению ряда исследователей, само отношение к вере и миссионерской деятельности Макарий Глухарёв получил от своего отца, который пользовался особым уважением прихожан. Иаков Глухарёв имел законченное семинарское образование и с большой ответственностью относился к исполнению своих пастырских обязанностей. Отец Иаков считался одним из самых лучших проповедников Слова Божия³. Атмосфера, царившая в семье, оказала огромное влияние на формирование характера Михаила. С раннего возраста ему прививались любовь к молитве, сострадание, жажда знаний. Интересен воспитательный подход в семье Глухарёвых. В основе отношений лежала взаимопомощь, дружба и уважение. Все вопросы решались через беседы, в которых родители старались показать, как отвратителен грех, сколько негатива он несет, какой осадок оставляет в душе⁴.

Михаил Глухарёв получил хорошее домашнее образование. Особых

¹ Ефимов А.Б., Нестеров С.В. Алтайский миссионер архимандрит Макарий (Глухарёв) и переводы Священного Писания на русский язык.// Ежегодная Богословская конференция православного Свято-Тихоновского богословского института. Материалы 1991-1996. М., 1996. С. 230.

² Харлампович К.В. Архимандрит Макарий Глухарёв. По поводу 75-илетия алтайской миссии. СПб., 1905. С. 2-3.

³ Архимандрит Макарий, Основатель Алтайской духовной миссии. Краткие сведения его жизни и деятельности. СПб., 1892. С. 9.

⁴ Птохов П.В. Архимандрит Макарий (Глухарёв), основатель Алтайской миссии. М., 1899. С. 6-8.

успехов он достиг в изучении латыни. Известно, что Макарий Глухарёв мог не только читать, но и свободно общаться на этом языке. Благодаря домашней подготовке при поступлении в Вяземское Духовное училище мальчика сразу приняли в третий класс. Система обучения в училище существенно отличалась от принятой в семье Глухарёвых. Суровость и даже жёсткость режима воспитания отразилась на характере святого Макария, который всю жизнь отличался нервностью и вспыльчивостью¹. Во время обучения Глухарёв тяжело заболел. В течение полугода Михаил находился на грани жизни и смерти. Последствия болезни остались на всю жизнь – катар груди и слабость голоса.

Многие дети священнослужителей останавливались в получении образования на уровне училища, но Михаил Глухарёв решил продолжить обучение в Смоленской Духовной семинарии. В 1812 году в связи с войной занятия были прерваны, семинария временно прекратила свою работу. Михаил был вынужден пойти работать гувернером в семью к тверскому помещику. Обучая детей, Михаил продолжал и собственное образование. За время работы он изучал светские приличия, изящество манер. Через год работа семинарии возобновилась, и Михаил продолжил обучение, окончив курс в 1813 году. После окончания он сразу же был назначен преподавателем латинского языка в Смоленском Духовном училище.

В 1814 году Санкт-Петербургская Духовная Академия объявила об очередном наборе студентов. Глухарёв отправился в столицу в качестве кандидата от Смоленской Духовной семинарии². Пройдя отбор, Михаил зарекомендовал себя как исключительно талантливый студент. Глухарёв имел отличные оценки по большинству предметов. Кроме того, он

¹ Архимандрит Макарий, Основатель Алтайской духовной миссии. Краткие сведения его жизни и деятельности. СПб., 1892. С. 10.

² Преподобный Макарий Алтайский (Глухарёв) // Альфа и Омега. Церковь в вечности. М., 2000. № 4(30). С. 140-141.

самостоятельно занимался углубленным изучением истории, географии, а также еврейского языка, знание которого пригодилось ему впоследствии в трудах по переводу Священного Писания Ветхого Завета на русский язык. Интересно то, что Михаил выделялся среди однокурсников не только трудолюбием и тягой к знаниям, но и своим благочестием и хорошим воспитанием. Почти во всё время учебы его имя стояло первым в ведомости о поведении студентов, и вскоре, он был назначен старостой курса¹.

На успехи студента обратил внимание ректор Академии архимандрит Филарет (Дроздов). Между ними возникла крепкая духовная связь, сохранившаяся на годы: «...Я отдал свою волю вполне Преосвященнейшему Филарету, – вспоминал впоследствии преподобный Макарий, – ничего не делал и не начинал без его совета и благословения и почти ежедневно исповедовал ему свои помыслы». По свидетельствам биографов, архимандрит Филарет был суровым наставником. Стараясь нивелировать природную гневливость и раздражительность воспитанника, Филарет Дроздов бывал не просто строгим, но даже жестким².

Обучаясь в Петербурге, Глухарёв познакомился и на некоторое время увлекся мистицизмом. Это было характерно для всей молодежи того периода. Чрезвычайную популярность имели сочинения Сведенборга, Бёме, одна за другой возникали в стране франкмасонские ложи³. Тем не менее, по мнению историков, для Михаила изучение мистицизма было лишь следствием удовлетворения природного любопытства и не пустило в его душе глубоких корней.

¹ Филимонов Д.Д. Материалы для биографии основателя Алтайской миссии архимандрита Макария. М., 1888. С. 3-4.

² Нестеров С.В. Взаимоотношения архимандрита Макария (Глухарёва) и святителя Филарета (Дроздова) по их письмам и воспоминаниям. // Ежегодная богословская конференция православного Свято-Тихоновского богословского института. Материалы 1999. М., 1999. С. 97.

³ Филимонов Д.Д. Материалы для биографии основателя Алтайской миссии архимандрита Макария. М., 1888. С. 5.

Михаил Глухарёв окончил обучение в Академии в 1817 году. По итогам выпускных экзаменов он занял десятое место на курсе и был назначен инспектором Екатеринославской Духовной семинарии¹. В его задачи входило внедрение в практику реформы духовного образования 1814 года². В связи с преобразованиями, практически все преподаватели семинарии были уволены, а их место должны были занять выпускники Академии, одним из которых был Михаил Яковлевич Глухарев.

К екатеринославскому периоду жизни относится важное событие в судьбе Михаила Глухарёва – принятие монашеского пострига. Как отмечают исследователи, Михаил много бывал в обществе, вращался в светских кругах, где для него даже подыскивали невесту³. Но под влиянием своего духовника, иеромонаха Ливерия, он принял решение о принятии иноческого образа. Исследователи отмечают, что на принятие решения повлияли сны, увиденных Михаилом, которые были им расценены как вещи⁴.

24 июня 1818 года отцом Ливерием был совершен постриг над Михаилом Глухарёвым с именем Макария. На следующий день он был рукоположен в иеродиакона, а еще через три дня состоялась его пресвитерская хиротония.

Стоит отметить, что на этом месте служения проявились недопонимания отца Макария с местным священноначалием, вынудившего просить его о переводе. Впрочем, сам иеромонах Макарий ни на кого не держал обид. Известен факт, что письмо с прошением о переводе он переписывал шесть раз, опасаясь, чтобы в Синоде не догадались, что

¹ Харлампович К.В. Архимандрит Макарий Глухарёв. По поводу 75-летия алтайской миссии. СПб., 1905. С. 8-9.

² Титлинов Б.В. Духовная школа в России в 19-м столетии. Вильна, 1908. С. 52-53.

³ Харлампович К.В. Архимандрит Макарий Глухарёв. По поводу 75-летия алтайской миссии. СПб., 1905. С. 9.

⁴ Иоанн (Кологривов), иером. Очерки по истории русской святости. Брюссель, 1961. С. 115-116.

причиной перевода являются притеснения со стороны начальства¹.

Прошение было удовлетворено. Через месяц Макарий назначен на должность ректора Костромской Духовной семинарии. Перед отъездом он встретился в Москве со святителем Филаретом для обсуждения составленного им плана управления семинарией, многие его идеи получили одобрение.

20 апреля 1821 года иеромонах Макарий прибыл к новому месту служения, и с воодушевлением принялся за дело². В отличие от предидущего места службы, в Костроме его встретили радушно. Уже на Пятидесятницу он был возведен в сан игумена, а 24 декабря того же года – в сан архимандрита. Помимо должностей ректора и профессора богословских наук, на него было возложено также управление Богоявленским монастырём³. К работе Макарий относился очень ответственно, проявив себя как строгий, не терпящий лукавства наставник⁴.

Тем не менее, работу на должности ректора сам Макарий не считал успешной. По мере службы он все более четко осознавал, что роль администратора ему не удастся. Его идеи об устройении духовной школы «по Духу Христову» рушились при столкновении с действительностью⁵.

Выполняемые обязанности тяготили Макария, постепенно он склонялся к тому, что ему необходимо духовное совершенствование в какой-нибудь отдаленной обители. Уже в 1823 году он обратился к

¹ Филарет (Дроздов), митр. Письма к высочайшим особам и другим лицам. Тверь, 1888. С. 110.

² Пивоваров Б., прот. Старчество и миссионерство. // Миссионерское обозрение. М., 1997. № 3 (17). С. 20.

³ Птохов П.В. Архимандрит Макарий (Глухарёв), основатель Алтайской миссии. М., 1899. С. 26.

⁴ Струдза А.С. Архимандрит Макарий подвижник и благовестник Слова Христова. // Странник. СПб., 1860. С. 10-12.

⁵ Преподобный Макарий Алтайский (Глухарёв) // Альфа и Омега. Церковь в вечности. М., 2001. № 4(30). С. 148.

святителю Филарету (Дроздову) с просьбой посодействовать его переводу на покой в Киевскую Лавру. Прошение было удовлетворено.

Птохов П.В. в своём труде отмечает три причины увольнения архимандрита Макария из Костромы: 1) недовольство со стороны окружающих, корпорации студентов; 2) болезненное состояние организма; 3) сильная аскетическая настроенность¹.

Харлампович К.В., в очерке об архимандрите Макарии, усматривает причину увольнения его от должности в желании его «удобнее совершать дело нравственного самоусовершенствования»².

По Филимонову, святой Макарий просился на покой по любви к уединённой жизни и по слабости здоровья³.

Четыре года (1825-1829) Макарий провел в монастырях. Сначала в Киеве, а затем в Глинской пустыни Курской епархии, где отец Макарий находился под духовным руководством опытного старца Филарета (Данилевского).

Глинская пустынь была одним из самых строгих общежительных монастырей в России, где строго исполнялся устав Паисия Величковского, и где, по примеру неумолимого и строгого настоятеля-подвижника, небольшая братия сама исполняла все работы, содержала сама себя. Ни у кого никакой собственности, исповедание помыслов каждый день.

В тишине Глинской пустыни святой Макарий работал над собой, анализировал недостатки, страсти, исповедовал их опытному настоятелю. Особой задачей для него стало победить своеволие, «...эту медную стену, отлучающую душу от истинного просвещения», и приучить себя Христову

¹ Голубинский Д.Ф. Макарий, основатель Алтайской миссии. // Душеполезное чтение. Б/м., 1890. С. 552-558.

² Харлампович К.В. Архимандрит Макарий Глухарёв. По поводу 75-летия алтайской миссии. СПб., 1905. С. 9.

³ Филимонов Д.Д. Материалы для биографии основателя Алтайской миссии архимандрита Макария. М., 1888. С. 17.

послушанию, которое он называл «...врачебным кровопусканием, в котором душа очищается от чёрных, нечистых и гнилых кровей своеволия и глупости».

Так же в этот период архимандрит Макарий занимался переводом Библии с еврейского языка на русский, работал с разными святоотеческими трудами. Например, «Лествицей» и «Исповедью» блаженного Августина.

В 1828 году было принято решение об учреждении Миссии «в стране Сибирской». Архиепископ Тобольский Евгений (Казанцев), искал способных и достойных лиц, которые смогли бы занять должность миссионеров. О наборе миссионеров архимандрит Макарий узнал через призыв одного знакомого ему благочестивого странника – Мартиниана Андреевича Атласа¹. Идея стать проводником Православия, отдать свои силы служению на благо ближнему, на деле показать любовь к человеку захватила архимандрита Макария. Несмотря на слабое тело и болезни, он с благословения игумена Филарета просил у Святейшего Синода разрешения на осуществление миссионерских трудов. Разрешение было получено сразу же. 5 июня 1829 года, напутствуемый старцем Филаретом, святой Макарий выехал из Глинской пустыни².

1.2. Мотивация, метод миссии и миссионерская деятельность архимандрита Макария

Что именно стало причиной активного участия архимандрита Макария в миссионерской деятельности вопрос дискуссионный. Чаще всего называют любовь к Богу и людям, послушание Господу (Мф. 28:19), стремление к спасению души, стремление к утверждению славы Божией.

¹ Православный Алтай, небесный покров и земной подвиг. // Альманах «к свету». М., 2002. №20. С. 52.

² Там же. С. 52-53.

По мнению исследователей, особенно сочетается с характером отца Макария стремление к утверждению славы Божией. Так миссионерская деятельность воспринималась им не как работа, а внутренняя потребность. Эту потребность хорошо иллюстрируют слова апостола Павла (1 Кор. 9:16.): «...Это необходимая обязанность моя, и горе мне, если не благовествую!». Все остальные мотивы являются лишь отражением этой внутренней потребности. Отец Макарий понимал, что если он откажется от неё, то не просто не исполнит своего долга, но и отвергнет самого себя.

Архимандрит Макарий, стараясь как можно лучше выполнить возложенную на него миссию, использовал инкарнационный подход. Использование местного языка и рукоположение представителей местного населения, представляющий собой не механический перевод Евангелия с одного языка на другой, а воплощение истины Божией в языке и культуре обращаемого народа. Таким образом, Православие не насаждалось искусственно и насильно, а гармонично входило в жизнь и менталитет каждого народа. Чтобы справиться с ролью посланника Христа к народам, миссионер должен вести образ жизни, близкий образу жизни Христа. Воплощение свершается не в вакууме, не в стерильной среде, а в тесном соприкосновении с реальным миром. Миссионер живет среди людей, став среди них «своим», «он будет, как один из них, он станет «плотью от плоти их»¹. И тем самым покажет им путь к Православию.

Выбранный метод исторически доказывал свою эффективность, особенно если за успех принимать постоянный количественный рост, а не просто фиксированное число крещений². Перевод Библии и использование местного языка в течение долгого времени были знаками Православия.

¹ Стамулис Иаков. Восточно-Православное богословие миссии сегодня. // Федоров В., прот. Православная миссия сегодня. СПб., 1999. С. 195.

² Там же. С. 194.

Миссионеры из Византии активно использовали эти приемы в своих попытках принести языческим племенам весть о спасении.

Именно поэтому, перевод Библии, литургических текстов и другой религиозной литературы на родной язык обращаемого народа стало первым пунктом деятельности архимандрита Макария.

Архимандрит Макарий (Глухарёв) считал, что особую успешность данному методу обеспечивают понимание и уважение культуры народа, с которым миссионер имеет дело. Это невозможно без особого внимания к изучению местного языка и, если необходимо, создания письменности и перевод священных текстов. Так же было важно привлечь местное население к церковному служению, в особенности – к священнослужению¹.

Выезжая из Тобольска на место несения послушания, в Бийский округ, отец Макарий получил указания от архиепископа Тобольского Евгения и инструкцию Святейшего Синода. На основе этих документов святой Макарий установил первоначальные принципы организации миссионерской деятельности и развил их в правильную и прочную систему. Синодальной инструкцией 1769 года предписывалось: в работе с инородцами христианское учение было необходимо адаптировать сообразно их уровню, в кратком виде, только самые важные догматы; также необходимо уделять внимание объяснению относительно икон (не боготворить их как священный, знаковый предмет, а поклоняться написанным на них лицам); не понуждать соблюдать посты; рекомендовалось мягкое («любовное») воздействие на инородцев, без угроз. Так же рекомендовалось начинать работу с ближайших мест, постепенно расширяя задействованную территорию. По приезду в какую-нибудь местность начинать работу необходимо с беседы с инородцами о

¹ Там же. С. 196.

их жизни, их законе и богослужении. Доказывать неправильность их мнений было необходимо с помощью мягкого убеждения, естественными доводами. Любые возражения следовало терпеливо выслушать и ласково и дружелюбно опровергнуть. Разрешалось прибегать к защите и помощи светских лиц, но только в случаях серьезной опасности от ревнителей языческой веры.

Инструкцией архиепископа Евгения рекомендовано архимандриту Макарию и его сотрудникам изучать язык инородцев и по мере изучения переводить на него книги Священного Писания, богослужебные книги и молитвы; вести постоянный журнал о предпринимаемых действиях и через каждые три месяца представлять ему для отчета, как к нему же непосредственно обращаться за наставлениями и разъяснениями¹.

В 19-м веке на Алтае были заложены основы «нового миссионерства», хотя и раньше Русская Православная Церковь старалась распространять христианскую веру среди народов, входивших в состав Российского государства. На различных этапах методы крещения язычников были разнообразными. Поначалу обращение в христианскую веру было массовым и поверхностным. Задачей миссионера считалось только проведение обряда крещения, дальнейшее утверждение новокрещённого в вере осуществлялось местным священником. Зачастую многие крестившиеся не понимали сути православного учения.

Только к началу 19-го века были разработаны новые, более эффективные методы распространения христианства среди инородцев. Этими методами руководствовались и при создании Алтайской духовной миссии.

На начальном этапе её деятельности в 30-50-е годы 19-го века

¹ Православный Алтай, небесный покров и земной подвиг. // Альманах «к свету». М., 2002. №20. С. 52.

первый начальник миссии – святой архимандрит Макарий (Глухарёв) заложил основы «нового миссионерского дела», которые заключались в изучении языков местных народов, их мировоззрения, образа жизни и в опеке новокрещённых. Это способствовало сознательному усвоению православной веры. Изучение тюркских наречий позволило ему свободно общаться с алтайцами и объяснять, суть молитв и обрядов¹.

Основатель Алтайской Духовной Миссии святой Макарий, прибывший в Тобольск по распоряжению духовного начальства в 1829 году, девять месяцев жил в архиерейском доме у преосвященного Евгения.

Одним из самых существенных условий, для успешного развития дела Алтайской миссии было приобретение надёжных помощников для начальника миссии, и преподобный Макарий был сильно озабочен будущим своей миссии; естественно, как основатель алтайского миссионерства, желая, чтобы начатое им дело приобрело устойчивость и непременно возрастало.

Избрав себе здесь сотрудников – учеников Тобольской семинарии: из высшего отделения – Василия Попова, из среднего – Алексея Волкова. Ученики эти, как изъявившие собственное желание, уволены 1830 года июня 25-го дня из семинарии с аттестатами в действительное и сообразное с правилами иноческого общежития сослужение и сожитие с архимандритом Макарием для проповеди слова Божия иноверцам, находящимся в Сибири.

После этого архимандрит Макарий желал отправиться из Тобольска в Кокчетавский округ. Но, по отзыву генерал-губернатора Западной Сибири, без высочайшего соизволения сделать это было невозможно. Поэтому святой Макарий с помощниками своими отправился в Бийский

¹ Ершов В.В., Кимеев В.В. Тропой миссионеров. Алтайская духовная миссия в Кузнецком крае. Кемерово, 1995. С. 5.

округ Томской губернии, которая по духовному управлению принадлежала тогда к Тобольской епархии, чтобы среди калмыцкого народа приступить к первым действиям миссионерской службы. При своей отправке из Тобольска, архимандрит Макарий был снабжен походной церковью с необходимыми принадлежностями. Инструкцией изданной Святейшим Синодом в 1769 году, и предписанием вести, на сколько можно, постоянный журнал о своих действиях и представлять его высокопреосвященству, не выезжать из Бийского округа без его позволения и во всех обстоятельствах обращаться прямо к нему с рапортами.

Фактическим днём основания миссии можно считать 29 августа 1830 года, когда отец Макарий с двумя молодыми сотрудниками прибывает в город Бийск¹. По предписанию архиепископа Евгения Алтайская духовная миссия должна была просвещать верою Христовой алтайцев Бийского округа².

К 1836 году произошло окончательное оформление миссии. Определены её штат, размер и источники финансирования³. Там и началась деятельность этого благородного человека, начавшаяся в самых неблагоприятных условиях. И после проповеди святого Макария религия пустила здесь на самом деле глубокие корни. Процесс христианизации населения сопровождался изменением образа жизни местного населения. Кочевники превратились в осёдлых земледельцев, начали вести упорядоченную жизнь⁴.

¹ Письма покойного миссионера архимандрита Макария, бывшего начальником Алтайской духовной миссии. М., 1860. С. 190.

² Ершов В.В., Кимеев В.В. Тропой миссионеров. Алтайская духовная миссия в Кузнецком крае. Кемерово, 1995. С. 8.

³ Птохов П.В. Архимандрит Макарий (Глухарёв), основатель Алтайской миссии. М., 1899. С. 92-94.

⁴ Ершов В.В., Кимеев В.В. Тропой миссионеров. Алтайская духовная миссия в Кузнецком крае. Кемерово, 1995. С. 183.

Остановившись в доме священника Петра Синкина, которого называл постоянным своим благодетелем. С 1 сентября найдена квартира у одного казака за 15 рублей в месяц на хозяйском содержании и отоплении.

Архимандрит вместе со своими последователями составили правила, выражавшие желание иметь все общее, повиноваться старшему, быть искренними в деле служения. Они подтвердили своими подписями данный документ и представили архиерею, который и вменил им в обязанность поступать так¹.

Алтайская земля (тюркское «Алтай» – «золотая гора») находится в пределах Западно-Сибирской равнины и части Алтайского горного массива. Алтай был присоединен к Российской империи в первой половине XVIII века и входил в Тобольскую губернию. В конце XIX – начале XX века границы Алтая определялись следующим образом: «С юга Алтай граничит с Китайской империей, граница проходит по хребту Сайлюгемскому; на востоке – с Енисейской губернией; на севере – с Мариинским уездом Томской губернии и государственными землями Томского уезда; на юго-западе и на западе – с Семипалатинской областью». К началу XX века Алтайский округ составлял часть Томской губернии, и в его состав входили Барнаульский, Бийский, Змеиногорский, Кузнецкий уезды и южная часть Томского уезда.

С 1834 года Алтайская земля стала относиться к Томской епархии. В 1908 году было учреждено Барнаульское викариатство Томской епархии, но епископ Барнаульский Мелетий (Заборовский) и последующие архиереи пребывали в Томске. В 1924-1929 годах викариатство являлось частью Новосибирской и Барнаульской епархии, в 1930 году оно было преобразовано в самостоятельную Барнаульскую епархию во главе с епископом Александром (Бялозором), которая с 1937 года именовалась

¹ Православный Алтай, небесный покров и земной подвиг. // Альманах «к свету». М., 2002. №20. С. 3-5.

Барнаульской и Бийской. В 1938 году, в годы гонений на Церковь, епархия была упразднена, а её территория до 1994 года входила в состав Новосибирской епархии¹.

Протоиерей Ландышев, приемник святого Макария, так описывает эту часть Алтая: «Алтай великолепен, как Афон: Повсюду грозно-величественные картины природы – в чрезвычайно разнообразном смешении с видами невыразимо приятными. То вековые, льды в виде изумляющих величием шатров, возвышающихся над Алтаем и исчезающих в синеве небес; то самая роскошная флора. Как будто разноцветные ковры разосланы по горам и долинам на свободных от леса местах. Надоблачные скалы, увенчанные зеленеющими кедрами. Долины и ущелья орошают с шумом скачущие реки и речки и никогда не замерзающие ключи; на самой высоте гор в озёрах стоят воды. Красота и величие Алтая возвышают дух до восхищения; смотря на эти горы Божии невольно чувствуешь какой-то благоговейный ужас»².

В связи с тем, что Бийск был центром Алтайской Духовной Миссии, деятельность которой в XIX – начале XX века распространялась на Бийский и Кузнецкий округа, до 1917 года существовало Бийское викариатство Томской епархии. Как правило, Бийскими архиереями, являвшимися в то же время и начальниками Духовной Миссии, становились миссионеры с большим опытом работы, долго и плодотворно прослужившие на Алтае.

Приобщая полудиких кочевников к Церкви Христовой, миссионеры воспитывали их верными чадами церковными и сознательными подданными государства Российского. Просветительная и благотворительная деятельность миссионеров, их труды по созданию

¹ Православный Алтай, небесный покров и земной подвиг. // Альманах «к свету». М., 2002. №20. С. 5.

² Птохов П.В. Архимандрит Макарий (Глухарёв), основатель Алтайской миссии. М., 1899. С. 81.

алтайского литературного языка стали решающими факторами консолидации различных тюркоязычных народностей Алтая в единый алтайский народ¹.

Алтайские племена по этническому происхождению, языку и прошлой культуре делятся на две группы: северные народности алтайцев – туболаров, челканцев, кумандинцев, то есть черновые татары (черновыми назывались северные племена потому, что жили они в черни, то есть в хвойных лесах на склонах гор Кузнецкого Алатау) и южные народности алтайцев – собственно алтайцев, или алтай-кижи, теленгитов, телесов и телеутов. Сами алтайцы говорят на тюрском языке и относятся к тюрской группе. До просвещения светом Христовой веры коренные жители Алтая были полудикими, в большинстве кочевыми язычниками-шаманистами и совершали обряды заклинания духов с помощью шаманов – камов².

На Алтае святой Макарий столкнулся с массовым распространением болезней, несоблюдением элементарных гигиенических норм, пьянством, нищетой и голодом среди местного населения. Причина такого положения была в том, что физический труд рассматривался как оскорбление свободы вечных кочевников. Алтаец-кочевник изначально воспринимал любую миссию, как учреждение, приносящее вред его социальному положению. Он по возможности избегал её, цепко держась своих старых нравов и обычаев, и считал предателем каждого, перешедшего в христианство. Да это и понятно, ведь крещённый меняет своё имя и одежду и отказывается от кочевой жизни.

Но благоприятный результат стал в целом возможным лишь благодаря непрерывной, активной деятельности миссионеров. Терпя величайшие лишения, миссионер устремлялся в самые не гостеприимные

¹ Православный Алтай, небесный покров и земной подвиг. // Альманах «к свету». М., 2002. №20. С. 4-5.

² Левин М.Г., Потапов П.П. Народы Сибири. М., 1956. С. 329.

края¹.

С началом деятельности миссии её сотрудники сразу стали изучать язык, традиционные верования алтайцев и шорцев, что позволило выделить сильные и слабые стороны их мировоззрения. Они были первыми, кто обратились к жителям Алтая на их родном языке. В беседах на религиозные темы миссионер изъяснялся на их наречии, используя в проповедях библейские сюжеты, рассказывающие о происхождении мира, создании человека и животных. Это позволило закрепить в обыденном традиционном сознании отдельные элементы христианского мировоззрения².

В 30-х годах 19-го века первый начальник миссии святой Макарий (Глухарёв) занялся переводами молитв и религиозных текстов на телеутский язык. Позднее миссионерами – Василием Вербицким, Михаилом Чевалковским, Стефаном Ландышевым, Иоанном Штыгашёвым создана алтайская письменность на основе русского алфавита.

Обладая самыми незначительными сведениями в татарском языке, святой Макарий, однако, не теряет времени и быстро приступает к своему делу, правда встречая постоянно на своём пути большие трудности. Это связано с тем, что до архимандрита Макария, их наречия никем ранее не исследовались, и ему пришлось создавать литературный язык алтайцев. Для этого, он записывал на слух слова и выражения различных племён алтайцев, используя для проверки записанного знания алтайских наречий русских казаков, знавших алтайские наречия, а также используя и некрещённых алтайцев, понимавших русский язык. Несколько случаев бесед с инородцами и счастливого обращения некоторых из них в Христову веру дают уже ему возможность лучше овладеть местными

¹ Ершов В.В. Кимеев В.М. Тропой миссионеров. Кемерово, 1995. С. 183-185.

² Ильминский Н. О переводе православных христианских книг на инородческие языки. Казань, 1875. С.1-45.

наречиями. Он спешит воспользоваться этим обстоятельством и приступает, так сказать, к закладке местной Духовной письменности, переводит сначала краткие молитвы, пишет исповедание веры для новообращённых и чрез некоторое время находит возможным положить начало переводу Священного Писания переложением на язык местных инородцев Евангелия от Матфея. С течением времени эти переводные труды были увеличены многими другими. Так в течении почти 14-и летнего миссионерского служения на Алтае отец Макарий перевёл отдельные части из Апостола; все первое послание Иоанна, историю Иосифа по Библии, избранные тексты из других книг Священного Писания, краткую Священную Историю, разные церковные песнопения, псалмы, огласительное поучение, Символ веры, десять заповедей с толкованием на них, молитву Господню и другие молитвы и вопросы при исповеди и крещении. Так же он составил сравнительный словарь алтайских диалектов. На сколько важна была эта работа было видно из того, что эти переводы, не смотря на многие ошибки, явились основой для дальнейших трудов алтайской миссии и до 1860 года были для миссии единственно доступными.

Кроме этих переводов, имевших непосредственное отношение к миссионерскому служению, он одновременно переводил святоотеческие творения на русский язык и занимался чтением лучших богословских сочинений на русских и иностранных языках, а также предпринял большой труд по переводу Ветхого Завета на русский язык.

Алтайцы оказались вовсе не пытливыми эллинами, ищущими истины, а неустановившимися детьми, живущими почти одними животными потребностями. С горечью не раз свидетельствовал Макарий, что пред ним были как бездушные камни, зрители, а не слушатели. Первоначальные поездки, длившиеся иногда у архимандрита более месяца, оканчивались подчас полной неудачей. Умственные способности их,

замечал он, так мало развиты, что, кажется, они не чувствуют и души в себе: весь круг помыслов и желаний их, надежд и опасений, радостей и печалей ограничен телесными нуждами. «Что с ними делать миссионерам?», – горестно восклицал он. И лишь немногие из них соглашались слушать проповедь, а таких ещё менее, которые бы сколько-нибудь понимали её¹.

Он наглядно убедился, что для того, чтобы достигнуть каких-нибудь результатов, необходимо прежде и главным образом действовать на жизненные повседневные потребности инородцев, заговорить об их телесных нуждах и по возможности удовлетворять их. Поэтому, наученный неудачами, святой Макарий заговорил жизненным прозаичным языком, с целью привлечь внимание и расположение к слушателю проповеди².

Архимандрит Макарий не ограничивался одним преподаванием язычникам учения веры, а старался подвигнуть жизнь каждого инородца всестороннему изменению. Он глубоко скорбел, глядя на ленивую, праздную и грязную жизнь инородцев, и он, разумеется, понимал, что среди такой жизни семена Христовой веры не могут принести плода и легко заглохнут. Вот почему святой Макарий каждому новообращённому старался внушить любовь к труду и осёдлой жизни, поручал его обыкновенно вниманию какого-нибудь добропорядочного и трудолюбивого селянина, от которого можно было бы научиться сельскому хозяйству, и, где было возможно, не оставлял его в прежней языческой кочевой общине. Как полезна и плодотворна была эта мера, архимандрит Макарий имел пред собой наглядное доказательство тому в виде цветущих селений христиан татар, бывших кочевниками.

¹ Архимандрит Макарий, Основатель Алтайской духовной миссии. Краткие сведения его жизни и деятельности. СПб., 1892. С. 46.

² Там же. С. 47.

Мало-помалу отеческие заботы святого Макария об устройении и улучшении осёдлого быта новокрещённых невольно втянули и самого архимандрита в занятия сельским хозяйством. Всячески стараясь научить своих духовных чад более рациональному способу возделывания почвы, он сам изучал хлебопашество и огородничество, при помощи книг¹.

Женщинам архимандрит Макарий настойчиво советовал учиться прясть, заботиться о чистоплотности, учиться у русских вести домашнее хозяйство. Искореняя в них неряшество, он ежедневно обходил их жилища и, где находил беспорядок, при себе заставлял мыть, чистить и выметать. Видя самого начальника миссии, при болезненном расстройстве здоровья, усердно занимающегося огородом, неофиты расставались с любимой ленью и старались подражать ему².

Служа, таким образом, религиозно-духовным и гражданским целям, святой Макарий желал, чтобы миссия в состоянии была обучать, например, глухонемых, оказывать врачебную помощь и быть руководительницей инородцев по сельскому хозяйству. С этой целью он намеревался отправить в Москву двух молодых людей, для приобретения соответствующих познаний, но намерение его осталось неисполненным лишь благодаря тому, что Святейший Синод нашёл его неудобным.

Жизнь новообращенных постоянно составляла для святого архимандрита Макария предмет заботливых попечений. Крещением язычника и удалением его из прежней среды он не считал своё дело оконченным и старался не упустить новообращённого из вида и потом. Ему, прошедшему довольно продолжительный житейский опыт, хорошо были известны слабости человеческие и то, какая опасность может угрожать ещё неокрепшим в вере. Поэтому он ревностно следил за

¹ Архимандрит Макарий, Основатель Алтайской духовной миссии. Краткие сведения его жизни и деятельности. СПб., 1892. С. 50.

² Там же. С. 51.

недавними христианами во всех проявлениях в их жизни: во время труда, молитвы и отдыха. Трудю инородцев он всегда стремился дать полезное направление; что же касается молитвы их, то он с особенною строгостью следил за исправным ходом воскресных и праздничных служб. Как от мужчин, так и от женщин и детей, он требовал непременно присутствия за вечерними и утренними службами в указанное время, и уклонение от них отнюдь не допускалось без уважительных причин. Каждого члена своей паствы, простиравшейся потом до семисот человек, святой Макарий знал в лицо, а потому он легко мог заметить отсутствующих во время службы. Если это случалось за утреней, которую он обычно совершал довольно рано, то во время обедни нерадивые подвергались строгому выговору и горьким упрёкам от святого архимандрита, тут же им назначалась и соответствующая епитимия, например, поклоны. Иногда после строгих внушений смиренный святой Макарий сам сочтёт себя виноватым, поклонится провинившемуся в ноги и, испрашивая прощение за обиду, именем Божиим увещевает усердно посещать службы. Время отдыха от трудов, которое люди спешат обыкновенно отдыхать какому-нибудь развлечению, также не ускользнуло от внимательного глаза ревностного архимандрита. Он хочет занять праздное внимание христиан предметам назидательным, то посещая жилища своих пасомых и проводя с ними время в благочестивых беседах, то приглашая их для этого к себе; при чём грамотным он раздавал разные назидательные книги для чтения вслух. Плод его забот – дать людям христианский отдых в развлечение явился потом сборник кантат духовно-назидательного содержания с переложением на ноты; этот сборник называется «Лептой»¹.

Не менее взрослых заботами отца Макария окружены были и дети. Он относился к ним с искусством мудрого и опытного воспитателя.

¹ Православный Алтай, небесный покров и земной подвиг. // Альманах «к свету». М., 2002. №20. С. 53.

Обучая многих из них грамоте, он обращал внимание и на тех, которые почему-либо не имели возможности принимать участие в его школьных занятиях. Он как бы мимоходом сообщал последним, что было можно, например – обучал молитвам, рассказывал о важнейших событиях из священной истории, пел «Господи помилуй» и непременно добивался того, что дети запоминали его уроки. При этом он умел не только сообщить им лёгкость, доступность, но и сделать их приятными: не стыдился вступать с детьми в игры, чередуя таким образом отдых и занятия.

Макарий Глухарёв использовал любые возможности пообщаться с коренным населением: он приходил на общие сборы племен, проповедовал во время ночёвок в юртах. Каждая проповедь неизменно начиналась с разговора об проблемах и нуждах людей. Часто архимандрит дарил им порох, нитки, сухари. Использовал экономическое побуждение - объяснял, что принятие Православия даст им освобождение от всех налогов и сборов на срок до трех лет.

Таинству Крещения предшествовало обязательное оглашение. Каждый «катехумен» проходил наставление в истинах веры, изучал Евангельскую историю, учил необходимые молитвы на родном языке.

Архимандрит Макарий никогда не проводил крещение «для количества». Таинство совершалось только тогда, когда служители миссии были полностью уверены в нравственной готовности человека его принять и следовать выбранному пути. Просто высказанного желания было недостаточно – от оглашенного требовался целый ряд документов: рекомендации со стороны соседей, родных и знакомых, письменное согласие супруга или супруги (в тех случаях, когда лишь один из супругов обращался в Православие), письменное обязательство пребывать в Церкви до самой смерти и после крещения переселиться в христианское село.

Вообще следует особо отметить системность работы, которая не

заканчивалась на таинстве Крещения. Миссия следила за жизнью прихожан и заботилась об их возрастании в вере. Служители миссии регулярно совершались поездки для проверки новокрещённых. В Майме, где святой Макарий всех христиан знал в лицо, он сам во время утрени обходил храм, замечая, кого нет на богослужении. Когда к началу литургии опоздавшие, наконец, появлялись в храме, архимандрит вызывал их к амвону, обличал их перед всеми, горячился, ставил их на поклоны, а в конце концов сам падал им в ноги, просил простить обиду и умолял Богом не оставлять церковных собраний.

Архимандрит Макарий ввел в практику встречи с населением по окончании богослужения. На этих встречах обсуждались проблемы и нужды алтайцев, давались советы по ведению хозяйства.

Во время работы на Алтае архимандриту Макарию и его помощникам пришлось столкнуться с целым рядом проблем. Суровые природно-климатические условия не только оказывали влияние на состояние здоровья миссионеров, но и затрудняли передвижение по территории. Неожиданное препятствие возникло со стороны живших на Алтае общин старообрядцев, которые посчитали, что прибытие святого Макария является признаком близкого прихода антихриста. Среди суеверных местных жителей распространялся слух, что прибывший из Европы миссионер является оборотнем и порой превращается в дикого зверя, а руки его покрыты медвежьим мехом¹.

Не смотря на трудности, работа духовной миссии была достаточно продуктивна. Из 40 тысяч алтайцев за 14 лет было крещено 675 человек и создана настоящая христианская община. Если дополнительно учесть, что миссия принесла местным жителям ещё и неведомые для них блага цивилизации, то плоды его работы можно оценить как воистину

¹ Макарова-Мирская А. Апостолы Алтая. Б/г., Б/м. С. 35-38.

колоссальные¹.

Рассматривая частную жизнь архимандрита Макария, исследователи подчеркивают его скромность и неприхотливость в быту. Свою единственную рясу он носил до тех пор, пока она не разваливалась, а зимний подрясник надевал в будни наизнанку, а по праздникам – налицо. Все его имущество состояло лишь из книг да тетрадей. Вообще следует заметить, что материальное состояние алтайской общины было очень и очень скромным.

Сегодня Русская Православная Церковь чтит память архимандрита Макария (Глухарева) не только как великого миссионера, просветителя Алтая, но и как человека, осуществившего перевод Священного Писания Ветхого Завета на русский язык. Официальное церковное руководство и государственные власти выступали против использования «простонародного наречия» в деле перевода Библии. Кроме перевода на русский язык, архимандрит Макарий занимался и переводом Священного Писания на самое распространенное на Алтае теленгутское наречие. Им было переведено почти все Евангелие, а также большие отрывки из Апостола и Ветхого Завета.

В 1843 году архимандрит Макарий подал в Святейший Синод прошение об увольнении его с должности начальника алтайской миссии на покой и о разрешении выехать в Иерусалим. Оставшиеся дни своей жизни Макарий Глухарёв мечтал посвятить трудам по переводу Библии на русский язык². Прошение было удовлетворено лишь частично, миссионера назначили настоятелем Троицкого Волховского монастыря Орловской

¹ Православный Алтай, небесный покров и земной подвиг. // Альманах «к свету». М., 2002. №20. С. 53.

² Перевод Ветхого Завета преподобного Макария был опубликован в «Православном обозрении» в 1860-1867 гг.

епархии¹.

По приезде в Волхов стало очевидно, что местные жители не меньше алтайцев нуждаются в проповеди Слова Божия. Поэтому и на этом месте служения преподобный все свои силы и время посвящал миссионерскому и просветительскому служению посредством богослужения, проповеди, общения с детьми и взрослыми, делам милосердия и сострадания, призрения и заботы о нищих и сиротах. Работе над переводом и ведению обширной переписки Макарий посвящал ночное время.

В 1846 году архимандриту Макарию было дано разрешение на поездку в Иерусалим. Но состояние здоровья не позволило осуществить задуманное. Ухудшение состояния сопровождалось практически полной потерей голоса. Святой Макарий с удивительным смирением переносил жестокие страдания. Он самостоятельно прочитал молитвы перед Святым Причащением и, причастившись Святых Христовых Тайн, со словами «Свет Христов просвещает всех!» 18 мая 1847 года отошел в мир иной².

Отец Макарий был похоронен в старенькой епитрахили своего духовника отца Ливерия в необитом и неокрашенном гробе, как просил в своем завещании. Последним его пристанищем стала крипта монастырского собора.

В 1910 году в Иркутске состоялся миссионерский съезд. На нем, в частности, были подведены и некоторые итоги миссионерской деятельности Русской Православной Церкви за XIX столетие и первое десятилетие XX века. Среди миссий, действовавших внутри страны, наибольшее признание получила Алтайская Духовная Миссия. Основанная

¹ Православный Алтай, небесный покров и земной подвиг. // Альманах «к свету». М., 2002. №20. С. 53.

² Ливанский И. свящ. Почивающий в Болтоховской Оптиной Пустыни архимандрит Макарий Глухарёв, основатель Алтайской миссии. Орёл, 1896. С. 20-23.

в 1830 г., она уже к 80-м гг. XIX в. стала образцом для других Миссий Русской Православной Церкви.

Алтайская Духовная Миссия воспитала для Русской Православной Церкви более десяти достойнейших иерархов, целый сонм миссионеров, просветителей, учёных, писателей и переводчиков. Переоценить значение Алтайской Духовной Миссии в истории Русской Православной Церкви и Отечества невозможно¹. Вглядываясь в облик преподобного Макария Алтайского, мы видим те свойства духа, которые позволили ему стать тем, кого ещё современники называли «Живое Евангелие».

Выводы по главе

Таким образом, на выбор пути и методов работы преподобного Макария во многом повлияло его семейное воспитание. Именно в детстве закладывается духовный стержень, и формируются основные черты характера. Родители привили Михаилу Глухарёву любовь к молитве и людям, сострадание, жажду знаний. Причем, воспитательный процесс строился на основе взаимоуважения и конструктивной беседы. Именно эти приемы архимандрит Макарий применял в своей миссионерской работе на Алтае. Так же в его проповедях и манере работы часто прослеживалась некоторая импульсивность и несдержанность. Исследователи отмечают, что эти черты характера, скорее всего, сформировались в нем во время учебы в Вяземском Духовном училище. Отец Макарий осознавал собственные недостатки и всю жизнь работал над духовным самосовершенствованием. Но возможно именно эти недостатки и борьба с ними помогали ему в миссионерской работе, позволяя строить доверительные отношения с коренным населением. Макарий Глухарёв получил хорошее образование, владел латынью, еврейским языком.

¹ Пивоваров Б., прот. История миссионерской деятельности Русской Православной Церкви и современность. // Федоров В., прот. Православная миссия сегодня. СПб., 1999. С. 314.

Уровень его подготовки и любовь к переводам стала основой для успешной работы Алтайской миссии на этапе её становления. Знакомство с Православием для кочевников должно было начинаться с понимания, которого было невозможно достичь без перевода священных текстов на родной язык.

Миссионерская деятельность воспринималась отцом Макарием не как работа, а как внутренняя потребность, стремление к утверждению славы Божией. Вся его жизнь была направлена на решение этой задачи. Архимандрит Макарий применял инкарнационный подход, в основе которого лежит использование местного языка, рукоположение представителей местного населения, воплощение истины Божией в языке и культуре обращаемого народа. Таким образом, Православие не насаждалось искусственно и насильно, а гармонично входило в жизнь и менталитет каждого. Вместе с Православием миссионеры обучали население земледелию и осёдлому образу жизни. Архимандрит Макарий понимал, что прежде чем говорить о духовной составляющей, нужно было помочь с бытовым становлением. Большое внимание уделял работе с детьми. Применяя данные ему в детстве навыки, чередовал учебу и игры, обучал грамоте. Из 40 тысяч алтайцев за 13 лет было крещено 675 человек и создана крепкая христианская община. Даже после перевода из Алтайской духовной миссии, архимандрит Макарий до последних дней занимался просветительской и наставнической деятельностью, выполнял переводы священных текстов и всей своей жизнью стремился к утверждению славы Божией.

Глава 2. Миссионерское наследие и методы миссионерской деятельности преподобного Макария

Приняв на себя подвиг миссионерского служения, архимандрит Макарий отдался всей душой этому делу и в своей деятельности достиг весьма значительных результатов. Но в тоже время он видел, что успех миссионерского дела в России крайне не обеспечен и что одна из главных причин этого заключается в неподготовленности самого общества оказать в должной мере христианизирующее воздействие на окружающих инородцев. Заботясь о прочной и обеспеченной организации алтайского миссионерства, архимандрит Макарий стал всесторонне изыскивать для этого средства¹.

В частности, он замечал, что успешному развитию миссионерского дела препятствовали почти поголовная безграмотность русского народа, неимение слова Божия на живом языке и отсутствие стройной и прочной организации в постановки самого миссионерского дела. Обращая внимание не только на то, что было пред его глазами, но заглядывая в самую глубину вопроса, святой Макарий проявил заботу об устранении указанных препятствий к распространению христианства среди иноверцев России. Он стремился положить на сколько возможно постоянное и долгое основание хотя и маленькой, но в любом случае полностью организованной миссии. Как выражение этой заботы архимандрита Макария явилось его сочинение-проект: «Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе».

Сочинение это святой архимандрит Макарий написал уже после того, как не только теоретически, но и путем опыта узнал нужды, потребности и слабые стороны миссионерского дела в России, – и послал

¹ Харлампович К.В. Архимандрит Макарий Глухарёв. По поводу 75-илетия алтайской миссии. СПб., 1905. С. 237-242.

его в начале 1839 года, пред поездкой своей в Санкт-Петербург, Священному Синоду на рассмотрение при особом представлении, в котором писал: «...Святейшие в Господе Отцы в Пастыри Российской Церкви. Намерение, с каким я испросил у вас позволение приехать в Санкт-Петербург, состоит в том, чтобы не только воспользоваться советами врачей столицы для подкрепления сил, но и представить священнейшему сословию вашему мысли мои, о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. Но как в пути, открытом для меня милостивейшим соизволением вашим, могу я и умереть, то для верного сохранения этого, общего блага церкви имеющих своей целью, мыслей, приемлю дерзновение ныне же представить их вам, святейшие отцы и пастыри Российской Церкви, посредством епископа Томской епархии Преосвященнейшего Агапита. При этом случае долг справедливости побуждает меня засвидетельствовать пред вами искреннейшую благодарность мою сотрудникам моим по службе при Алтайской миссии священнику Алексею и воспитанникам церковных училищ Степану Ландышеву и Михаилу Негрицкому. Как в этом труде, так и в других, они помогали мне благонамеренными советами и с братским усердием и терпением и несли тяготу мою, составляя по черновым бумагам моим рукописи в таком виде, в каком и настоящую, с чувством глубочайшего благоговения, представляю вашему священнейшему сословию, испрашивая у вас себе и моим сотрудникам святительское благословение. Вашего Святейшества всепокорнейший послушник миссионер архимандрит Макарий. 1839 г., января 20 дня, г. Бийск».

Другой список «Мыслей о способах к успешнейшему распространению христианской веры...», вместе с переводом книги пророка Исаии был послан на Высочайшее имя при изложенном выше

прошении отца Макария. Оба списка сочинения получены были Синодом (первый чрез епископа Агапита, а второй чрез комиссию прошений на Высочайшее имя подаваемых) почти в одно время.

Долгое время замечательный проект святого Макария находился в рукописях и был почти забыт. Только с учреждением литературного органа Православного Миссионерского Общества, – «Мысли» архимандрита Макария получили общую известность. Они напечатаны – в первый раз в извлечениях из них в журнале «Миссионер» за 1874, 1875 и 1878 годы, под редакцией Комарова Н., затем уже изданным в «Православном Благовестнике» за 1893 и 1894 гг. и, редакцией последнего изданы отдельной книгой в Москве в 1894 году. Текст «Мыслей о способах...», напечатанный в «Миссионере», несколько отличается от текста, напечатанного в «Православной Благовестнике» и в отдельном издании. Это различие зависит оттого, что проект отца Макария был напечатан в названных изданиях с различных списков. Известны три списка «Мыслей» – один в библиотеке Московской Духовной Академии, другой в Московском

Публичном Румянцевском музее и третий В. С. Арсеньева, которому святой Макарий сам вручил свою рукопись в Болхове и позволил снять с неё копию. В «Православном Благовестнике» текст «Мыслей», напечатан по списку Арсеньева¹.

Это довольно объёмное сочинение, и представляет очень подробный и полный проект организации и развития миссионерского дела. Этот проект замечателен уже только тем, что является историческим памятником деятельности и трудов миссионеров, которые так много потрудились, и так много содействовали прочной и разумной постановке миссионерского дела.

¹ Птохов П.В. Архимандрит Макарий (Глухарёв), основатель Алтайской миссии. М., 1899. С. 164.

Литературный труд святого Макария объединяет весь накопленный им и его сподвижниками миссионерский опыт. В книге приводятся аргументированные размышления о том, какие меры в первую очередь необходимы для того, чтобы Православная миссия была наиболее успешна. Идеи высказанные в этом труде не потеряли своей актуальности и сегодня и представляют собой не только исторический интерес, но и практическое значение.

Мысли архимандрита Макария о миссионерстве, в которые он вложил всю свою душу, в котором он с таким успехом потрудился, в котором он явился столь опытным наставником и руководителем других – без сомнения могут и теперь найти для себя прямое практическое применение. Они могут указать и осветить для нас многие стороны миссии, могут, наконец, поставить новые вопросы, которые мы оставляем без внимания.

2.1. Богословские обоснования миссии по св. Макарию (Глухарёву)

Оживление и усиление религиозности в русском народе – первое условие успеха русского миссионерства. Такой взгляд на дело нельзя не признать разумным и основательным. Только тогда может явиться потребность в миссии, искреннее желание и готовность просветить светом истинной веры людей неверующих; только тогда появится и материальные и нравственные средства для этого дела, когда религия в нашей собственной душе и жизни станет живой и деятельной силой, когда она нам самим будет близка и дорога, тогда у нас появится, и желание и умение передать её другим, как самое драгоценное сокровище¹.

Архимандрит Макарий среди способов для успешного

¹ Комаров Н. Мысли покойного архимандрита Макария, начальника Алтайской миссии, о Русском миссионерстве. // Миссионер, М., 1874. № 12, апрель. С. 117-121.

распространения христианской веры в первую очередь приводит следующие положения:

1) Просвещение, затрагивающие внутреннюю духовную жизнь человека, и, призывающее его идти к свету, может быть основано только на знании Слова Божия. Христианская Библия «...есть единственное, чистое и полное Откровение Бога, достойное премудрости, силы и благодати Его, как Отца человеческого рода и достойное человечества, предназначенного мыслить о Боге, познавать и любить Его, подражать, удивляться, поклоняться Ему, наслаждаться Им и соответствующее всем требованиям в великом деле возрождения человека, зачатого в беззаконии и рождающегося в грехе, поврежденного в самом корне своей природы».

2) Христианская вера, основанная на Слове Божиим, дарованном человечеству в Богодухновенных Писаниях апостолов и пророков, есть единственный, Богом открытый для людей путь к истинному блаженству. И как говорит Спаситель, что Он есть дверь к Отцу, что Он есть путь, истина и жизнь (Ин. 14:6), и святой апостол Павел провозглашает, что пред именем Иисуса должно преклониться всякое колено небесных, земных и преисподних (Фил. 2:10), то есть, нет спасения вне распятого Иисуса Христа и без веры во имя Его как Бога истинного, явившегося во плоти, никто не может очиститься от греха, просветиться и войти в Царство Небесное.

3) Христианская вера принесла и приносит народам бесчисленные благословения Божии и во временной жизни их на земле, но высшая между тем цель пришествия Иисуса Христа – образовать достойных граждан для Небесного Иерусалима, полная слава её откроется в блаженной вечности. И как всякого человека, так и целых народов настоящая жизнь со всеми радостями и страданиями её ничего не значит в сравнении с бесконечной вечностью жизни Божественной.

4) Если уже в народе господствующей религией является христианская, то справедливость требует, чтобы Дух Иисуса Христа господствовал в духе этого народа. Если мы искренне веруем в Сына Божия Иисуса Христа, то, как святой апостол утверждает, в нас должны быть те же чувствования, какие и во Христе Иисусе (Фил. 2:5). Но в сердце Иисусовом терпимость есть не равнодушие к истине и заблуждениям, а милосердие к заблуждающим, в котором исполненное человеколюбия и премудрости долготерпение соединяется с пламенным, исполненным человеколюбия и премудрости и всегда действующим желанием. Чтобы все люди, которых Отец Его дал Ему, познали истину, и чтобы истина освободила их от предрассудков, страстей и суеверий, чтобы они познали единого истинного Бога и посланного Им Иисуса Христа (Ин. 17:3) и в этом познании обрели вечную, святую, блаженную, жизнь, принадлежащую людям, сотворённым по образу Божию, потерянную ими в грехопадениях и заблуждениях, но возвращённую и даруемую грешникам благостью Бога Отца, посредством Единородного Сына Его Иисуса Христа, силою и действием Святого Духа в верующих¹.

5) Итак, народ имеет тем более права на славу и честь называться Христовым именем, чем явственнее действует в нём дух любви, но любви Божией, которая из сердца Иисусова Духом Святым изливается в сердце, преданное и верное Иисусу Христу и Духу Его. Эта любовь к людям, рождаемая, питаемая, руководимая и освящаемая любовью к Богу и ревностью к славе Его, есть тот пренебесный огонь, о котором Господь говорил: «Я пришёл огонь низвесть на землю, и как желал бы Я, чтобы он возгорелся!» (Лк. 12:49). Этой любовью, надлежало Иисусу Христу, на крест, вознесшись, излить дражайшую Кровь Свою для искупления всех и потом всё привлечь к Себе, о чем Он говорит далее этими словами:

¹ Страхов С., свящ. Макарий (Глухарёв) и его мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный благовестник. М., 1893. № 5, март. С. 11-13.

«Крещением должен Я креститься; и как Я томлюсь, пока это совершится!» (Лк. 12:50)¹.

Именно эта любовь скорбела в духе святого Павла, когда он смотрел на Афины и видел, что этот величественный город, представляющий прекрасные виды образованности гражданской, наполнен идолами (Деян. 17:16). Эта любовь явилась в виде огненных языков над головами святых апостолов при сошествии на них Святого Духа, в день Пятидесятницы. И, этот огонь любви, однажды возникнув в Святой Апостольской Церкви, навсегда стал её знаменем. Огонь – это символ апостольской деятельности, которая старается соединять народы в одно семейство Бога истинного, явившегося людям во Христе Иисусе, а притом уже и терпимости, то есть любовью апостольскою, которая всё переносит. То есть, всякую неприятность, всякого рода страдание, всякую смерть претерпевает для того, чтобы Царство Иисуса Христа открывалось и там, где ещё сатана живёт терпимостью любви, которая долготерпит в молитве и ожидании, когда-то Бог, повелевший из тьмы воссиять свету, озарит сердца их погруженных во тьму суеверия, чтобы просветить их познанием славы Божией в лице Иисуса Христа; терпимости, которая терпит другие церкви, но не поддерживает, не создаёт их, а, напротив, всякими достойными благовестования Христова образами искренно, усердно и постоянно содействует Сыну Божьему, который пришёл разрушить дела дьявола; терпимостью, которая и милосердствует о неверных, но не радуется неправде, а радуется истине и все дела милосердия, частного и общественного, не к тому направляет, чтобы думали, что все верования одинаковы, но к тому, чтобы и неверные, вкусившие от плодов истинной веры Иисусовой в нелицемерных учениках Его, возлюбили её и покорились ей.

¹ Макарий (Глухарёв), архим. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный благовестник. М., 1893. № 5, март. С. 13-15.

б) Поскольку Христианская Церковь в России есть Церковь Апостольская, то и над нею всегда гремит слово Спасителя: «Идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа, уча их соблюдать всё, что Я заповедал вам; и се, Я с вами во вся дни до скончания века» (Мф. 28:19-20). На это повеление, отвечает она словами в молитве: «Отче наш, иже еси на небесех, да святится имя Твое, да приидет Царствие Твое, да будет воля Твоя, яко на небеси, и на земли!» (Мф. 6:9-10). И для других народов, не знающих Иисуса Христа, важно нести слово Божие. Просветить эти народы, сидящие во тьме и тени смерти, верою в Иисуса Христа есть высокое назначение народа российского, и племена эти преданы ему Провидением для того, чтобы он предал им тот же дар Божий, который самому ему предан от народа, предварившего нас в Царствии Божиим.

И нет никакого сомнения в том, что если бы истины были живы и сильны во всём русском народе, то интересы миссионерства были бы близки и дороги всем и каждому»¹.

Таким образом, архимандрит Макарий подчеркивает важность миссионерской деятельности Русской Православной Церкви, как Церкви Апостольской.

2.2. Просветительская деятельность (перевод Библии на русский язык, устройство школ и церквей) как способ миссии

Для успешной проповеди Евангелия и глубокой и полноценной христианизации туземного населения невозможно ограничиться только первоначальной проповедью-призывом. Важно последовательно, методично и на постоянном уровне осуществлять преподавание истин православной веры в храмах и школах, для чего, безусловно, необходимо

¹ Макарий (Глухарёв), архим. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный благовестник. М., 1893. № 5, март. С. 16.

иметь перевод Священного писания на местный язык: «очевидна необходимость издания полной Библии на живом народном наречии в той ясности и вразумительности, в какой Провидению Божию было благоугодно даровать её человечеству на различных языках»¹.

Архимандрит Макарий подчеркивал, что священные тексты, изложенные на «мертвом» наречии, наречии которое уже не используется в повседневной жизни не могут быть поняты и приняты народом. В своих работах он писал, что даже священнослужители не понимают и не могут правильно донести до паствы Ветхий Завет, изложенный на старославянском языке. Несмотря на то, что на русский язык был переведен Новый Завет, это не доказывает того, что для Российской Церкви книги Ветхого Завета на этом наречии были бы уже излишними. Напротив, «...влияние Нового Завета на русском наречии неотступно требует и Ветхого, столько же вразумительного по заповеди Спасителя: «Испытайте Писания..., свидетельствует обо Мне» (Ин. 5:39)»².

Явление Нового Завета на русском наречии есть торжественное пред всем христианским миром свидетельство, что если русский язык уже столько созрел, что мог быть органом истин Нового Завета, то российский народ, без сомнения, может, а потому и должен иметь полную Библию на русском языке. Между тем не только в русском народе многие миллионы, но и многие тысячи евреев, и также татары магометанского суеверия, живущих в России, требуют полной Библии на русском наречии

¹ Архимандрит Макарий Глухарёв был одним из первых переводчиков Священного Писания Ветхого Завета на русский язык, его переводческой деятельности см.: И.А. Чистович. «История перевода Библии на русский язык». – 2-е изд. СПб., 1899. С. 207-240. Переводы библейских книг основателя Алтайской Миссии печатались в «Православном Обозрении» в 1860-1867 гг. Книги Священного Писания Нового Завета в переводе на русский язык издавались с 1818 по 1823 г. Издание полной Библии на русском языке, о чем мечтал архимандрит Макарий Глухарёв, было осуществлено в 1876 году.

² Макарий (Глухарёв), архим. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный благовестник. М., 1893. № 5, март. С. 16-17.

в исправном переводе с оригинальных языков. И такая Библия, несомненно, нужна миссионерам, священникам и клирикам приходских церквей и вообще для Российской Церкви необходима при обращении, оглашении, приготовлении магометан и евреев к просвещению Святым Крещением и при дальнейшем утверждении новокрещенных из этих племён в спасительной Вере Христовой. Если же некоторые были недовольны то тем, то другим в переводе Нового Завета и Псалтири на русский язык, то другие остаются, весьма довольны этим переводом. Впрочем, не будем спорить о вкусах и мнениях: сословию служителей Церкви и Слова Божьего, не должно ли всем быть для всех, чтобы приобретать Христу? Мало ли в Русской Церкви знающих языки, еврейский и греческий? Не довольно ли средств, к тому, чтобы число их умножалось и умножалось? Если бы великий труд разделен был на многих трудящихся, то легко было бы и совершить его: тогда после издания полной Библии на русском наречии в переводе с оригинальных языков явилась бы полная Библия и на славянском языке в исправленном переводе Ветхого Завета с перевода александрийского, а Нового – с оригинала греческого; между тем не прекращалось бы в церковном Богослужении употребление Библии и на славянском языке в том же переводе, в каком она до этого дня употребляется; и Русская Библия без сомнения только бы способствовала правильному пониманию славянского языка и в Библии, и в других церковных книгах. А для предотвращения неправильных толкований приложили бы к некоторым местам в Священной Библии, как русской, так и славянской краткие пояснения, сообразные с самой Библией и с православным учением древних и новейших святых отцов и учителей Церкви¹.

Святой Макарий не только теоретически заботился об этом деле, не

¹ Макарий (Глухарёв), архим. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный благовестник. М., 1893. № 5, март. С. 17-18.

других только призывал и побуждал к этому великому труду, но сам очень много и усердно потрудился, и подал пример для других¹.

Другим важным средством религиозного просвещения народа, и возбуждения его религиозного сознания, бесспорно, служит умножение грамотных людей среди простого народа².

Необходимо увеличение количества грамотных в простом народе и распространение школ по деревням. Учреждение училищ только по сёлам, если и состоится, не будет вполне достигать своей цели. В Сибири весьма многие деревни удалены от сёл на значительные расстояния. Но где сёла, чаще, и там как правило проживают русские земледельцы, у которых желание к учению не успело разгореться, и едва ли они будут готовы разлучаться с детьми, которые уже к чему-нибудь в обиходе земледелия и скотоводства приспособленные. А между тем, и содержание этих детей по сёлам включает в себя множество проблем. Но если бы каждая деревня, открывала свою школу, то всякий мальчик ходил бы в училище из дома родительского³. А в свободное от учебных занятий часы и дни, принимал бы участие в трудах отца и матери. В продолжение же полевых работ, чрез всё лето и отчасти весною и осенью, школа открывалась бы только в ненастные дни и по праздникам, чтобы ученики повторяли выученное и чтобы всё прочее время проводили с родителями на полях, лугах и мельницах⁴.

Дело обучения в народных школах должно быть возложено на

¹ Комаров Н. Мысли покойного архимандрита Макария, начальника Алтайской миссии, о Русском миссионерстве. // Миссионер. М., 1874. № 12, апрель. С. 120.

² Комаров Н. Мысли покойного архимандрита Макария, начальника Алтайской миссии, о Русском миссионерстве. // Миссионер. М., 1874. № 16, май. С. 149.

³ Макарий (Глухарёв), архим. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный благовестник. М., 1893. № 5, март. С. 18-19.

⁴ При архимандрите Макарий Глухарёв (1830-1844) в Алтайской Миссии было 3-и миссионерских школы. К 1917 г. миссионерских школ в Горном Алтае и Горной Шории насчитывалось 90.

духовенство, и потому каждое селение должно иметь свою церковь, как того желал и поставлял за правило ещё святой Иоанн Златоуст. Это дело должно составлять одну из существеннейших обязанностей духовенства, а по тому и сам быт духовенства должен быть несколько изменён и приспособлен к этой цели; приход должен получить другую организацию. Притч церковный, чтобы он не обременял прихожан должен быть не многочисленный, – достаточно священника одного причетника при нём¹.

При этом ещё немаловажному вниманию представляется участие женщины в деле просвещения. И можно представить, что, если бы всем женщинам в церковном звании повелели быть грамотными, знать православный христианский Катехизис и Священную историю, хотя бы вкратце, и что неграмотная не может быть женою не только священника или диакона, но и ниже чтеца и звонаря².

Для успешного распространения христианства необходимо, чтобы в каждой деревне, даже самой малой, была приходская церковь, считает святой Макарий. Это нужно для того, чтобы в лице священнической семьи местные жители имели образец благочестивой супружеской жизни и воспитания детей в православной традиции. «Каждый священник при желании может быть действительным апостолом Иисуса Христа в приходе своем»³, – рассуждал святой Макарий.

Умножение церквей по деревням и селениям помогает всем свободно и удобно присутствовать и участвовать в богослужении, так сказать постоянно находится под религиозном влиянием, а это без сомнения может весьма благотворно действовать на религиозную жизнь

¹ Комаров Н. Мысли покойного архимандрита Макария, начальника Алтайской миссии, о Русском миссионерстве. // Миссионер. М., 1874. №16, май. С. 150-151.

² Макарий (Глухарёв), архим. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный благовестник. М., 1893. № 5, март. С. 19.

³ Преподобный Макарий Алтайский (Глухарёв) // Альфа и Омега. Церковь в вечности. М., 2001. № 4(30). С. 149.

народа. Храм Божий и посещение его – лучшая религиозная школа для человека, особенно простого, и народ наш любит посещать богослужения.

Правда строение церквей, в большей своей части, может встретить большие затруднения в недостатке материальных средств, которых на это дело необходимо не мало. Но в этом случае архимандрит Макарий даёт очень благоразумные и практичные советы, значительно облегчающее это дело¹.

Относительно церквей в деревнях, он говорит следующее: для строительства нужно выбирать самую простую архитектуру, чтобы сами прихожане могли их построить: колокольни, большие колокола, мудреные купола, множество окон и притом высокие, огромные и фигурные двери – все это было бы устранено от этих смиренных, впрочем, правильных зданий. Это были бы дома с потолком, с русской печью, завешенные полотнами, с простым деревянным крестом наверху и с колокольчиками, довольно громко звенящими для деревни, на крыльце. Священные сосуды в данных храмах были аккуратными, но небогатыми. Евангелие на Престоле может быть покрываемо также недорогою, шелковою тканью с изображением евангелистов и Воскресения Христова. Надлежало бы употребить всякое благочинное ухищрение, чтобы состав церковных книг, напечатанных четкими и не мелкими буквами, был не огромен, и удобно приобретаем и, вообще, чтобы все в этих деревенских церквях было не только благообразно, но и недорого.

Такие церкви, их оснащение должно было быть на иждивении государства, но казне могли бы помогать вклады и пожертвования частных лиц и богатых монастырей и церквей. Конечно, обустройство таких церквей потребовало бы больших финансовых затрат. Но, во-первых, это дело было бы производимо постепенно. И «...этот малый ручей, если бы

¹ Комаров Н. Мысли покойного архимандрита Макария, начальника Алтайской миссии, о Русском миссионерстве. // Миссионер. М., 1874. №20, июнь. С. 189.

только произошёл из родника неисчерпаемого, скоро в своем течении соединился бы с другими потоками, сделался бы малою речкою, а эта речка, соединившись с другими, явилась бы в своё время рекою великою, которая изобильные благословения Божия разливала бы в русском народе. А во-вторых, все затруднения ничего не значат в сравнении с важнейшей и священнейшей нуждой Церкви и государства, состоящей в христианском просвещении всего народа»¹.

И здесь виден в святом Макарии, истинно преданный своему делу и благоразумный пастырь, который заботился не о внешнем только исполнении своего долга и своих обязанностей, а о прочном и сознательном усвоении народом своей веры, о прочном внутреннем её утверждении в душе и сердце человека; здесь он справедливо видел начало содействия миссии, её успехов и развития.

2.3. Организация миссий. «Три сословия делателей»

Относительно этого святой Макарий писал, что разные силы, требуются для исполнения заповеди Христа Спасителя о проповеди Евангелия народам, в суеверии разных образов остающимся, рассеяны по разным членам Церкви, этого духовного Тела Христова. Дух же Христов возбуждает и движет эти силы. Мы же, собирая их в союз единства, направляем всё к цели, указуемой заповедью Спасителя. Отсюда происходят и различные сословия, которые помогают распространению Веры Христовой, и разные стихии церковных миссий.

Архимандрит Макарий считает, что просвещение русского народа неразрывно связано с успехами проповеди иноверцам, находящимся в Российской державе: «Весьма естественно, что великий (по численности) народ в возрождении своем увлечет к Христу эти многие и разнородные

¹ Макарий (Глухарёв), архим. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный благовестник. М., 1893. № 5, март. С. 22.

племена; спокойно сидящие под покровом державной России, однако во тьме и тени смерти; и Церковь Российская явится в сугубом качестве церкви Апостольской»¹.

Единство вокруг Христа подобно христоцентричности ранней Церкви, единодушие и стремление к торжеству Слова Божия и Церкви Христовой в России святой Макарий считал вполне осуществимым в то время. Встречи с простым народом во время своих путешествий и их «разглагольствования о Божественном», не прошенная помощь ревнителей веры в проповеди язычникам, общительность, открытость и сердечность русского человека убеждали его видеть в народе самого ревностного помощника в проповеди Слова Божия.

Для проповеди же Слова Божия целым областям не просвещённым святым Крещением организуются миссии (организации местного характера), которые управляют деятельностью отдельных станом и конкретно миссионеров. Миссионеры, по мнению архимандрита Макария, составляли бы отдельное сословие в государстве. Это сословие миссионеров руководилось бы Миссионерским Обществом при Святейшем Синоде, однако, имело бы и своего прокурора (представителя перед высшей гражданской властью), пополнялось бы из общеобразовательной миссионерской общины (монастыря).

Дело миссионерское – дело трудное, и требует высоких нравственных качеств, знания и искусства от людей, решающихся посвятить себя на служение ему. Необходимо чтобы людей, желающих посвятить себя миссионерскому делу, знали, что к этому служению, требуется серьезная подготовка.

Миссионер понимается архимандритом Макарием как проповедник

¹ Комаров Н. Мысли покойного архимандрита Макария, начальника Алтайской миссии, о Русском миссионерстве. // Миссионер. М., 1874. №20, июнь. С. 191.

– пересказчик Слова Божия; проповедник Горнего Света, Духа Христова в души тех, кто живет рядом с ним; соратник у Господа, Свительник Церкви Христовой. Отсюда скромность в поведении; внимательность к своей внутренней жизни, хранение мира и любви в своем сердце, как исполнение заповедей Божиих; постоянное памятование о всеведении и вездеприсутствии Божиим; самоотверженность в служении всем по примеру Спасителя умывшего ноги ученикам¹.

Истинный миссионер не может быть «печальным» он должен сам жить со Христом, а если учит других идти путем Христовым, путем любви, мира и служения друг другу, то сам обязан быть образцом исполнения заповедей Божиих призывающих к мирному служению ближним, для созидания тела Христова – Церкви Его на основе искренней и не лицемерной любви, «благодущия и радостного терпения». (Еф. 4:11-16).

При беседе миссионер должен создать и поддерживать в себе гармоническое соответствие сердца своего с духовными потребностями собеседника, посредством смирения, любви и внутренней молитвы, мира, постоянно имея в памяти невидимое присутствие Самого Спасителя, Господа нашего Иисуса Христа, «среди них и в них самих пребывающего». Избегать «витийства» и тона учительского. Своему ученику С. В. Ландышеву святой Макарий пишет, что необходимо для священнослужителя и миссионера: «Возрение на вездесущего Господа, и преданного святой воле Его и силе Его, следственно: и молитва, и обуздание языка, и скромность, и умная простота, и искренняя приветливость в общении с людьми». Для успешной проповеди Слова Божия миссионер должен быть простым, доступным для любого человека при твердом внутреннем убеждении вере в Распятого Господа нашего

¹ Комаров Н. Мысли покойного архимандрита Макария, начальника Алтайской миссии, о Русском миссионерстве. // Миссионер. М., 1874. №24, июль. С. 222.

Иисуса Христа, основанном на основательном, детальном изучении Слова Божия.

Весь круг человеческого познания составляет три предмета: Бог, природа, человек. Для получения образования миссионерами святой Макарий предлагает, создать Миссионерский Институт на базе монастыря. Монастырская обстановка способствовала бы воспитанию в будущих миссионерах духа служения друг другу и послушания. Известность устава этого монастыря способствовала бы пополнению числа миссионеров из простого народа.

Миссионер, имеющий жену и детей, должен служить живым примером верности, единодушия, мира, воздержания в христианском супружестве, примером благоразумия, трудолюбия, порядка и чистоты в домоводстве и образцом воспитания чад в страхе Божиим, если жена, как и он, ищет Царствия Божия и правды Его. Если она одного с ним духа и правила, то, при помощи Божией, будет ему многоплодною помощницею по службе. И в особенности важно будет её содействие внушением христианских истин женщинам и обучением девочек среди новокрещённых¹.

Для одинокого легко служить Господу без забот и развлечения. И Церковь имеет полное право требовать от него постоянных и ревностных трудов и подвигов, отказ от привязанности к земной жизни странничества, готовности к самопожертвованиям, которых страшится плоть и кровь, чистейшего бескорыстия в служении людям и в делах христианского милосердия.

Но попечение же о женской половине среди новокрещённых и неверных весьма часто может быть затруднительным и разорительным для

¹ Макарий (Глухарёв), архим. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный благовестник. М., 1893. № 6, март. С. 22.

одиноких миссионеров, поэтому были бы необходимы для Церкви и посвятившие себя Господу вдовы и девы, которые могли бы взять на себя это для них безопасное попечение.

Таким образом, весь организм миссионерского дела в Русской Церкви составлял бы три сословия делателей:

А) Российское миссионерское общество.

Б) Образовательные заведения в пользу церковных миссий:

1. Мужское.

2. Женское.

В) Сословие самих миссионеров, то есть:

1. Миссионеры, служащие в одиночестве.

2. Подвижницы, посвятившие одиночество свое Богу.

3. Миссионеры, избравшие для себя путь супружеского состояния¹.

2.4. Общие мысли по работе Российского Миссионерского Общества

Также архимандрит Макарий изложил мысли о Российском Миссионерском обществе. Он не даёт подробного плана этого общества, а набрасывает его только в общих чертах².

Все его участники своей приоритетной целью должны считать евангельскую проповедь между иудеями, мусульманами, язычниками и атеистами.

Также поручить этому Обществу издание Библии на языках

¹ Макарий (Глухарёв), архим. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный благовестник. М., 1893. № 6, март. С. 23-24.

² Комаров Н. Мысли покойного архимандрита Макария, начальника Алтайской миссии, о Русском миссионерстве. // Миссионер. М., 1874. №32, сентябрь. С. 285.

славянском и русском и также на языках тех народов христианских, которые входят в составе Российской державы. Для этого нужно все запасы напечатанных Библий и продолжение печатания передать миссионерскому обществу.

Неужели мало найдется таких людей для этого Общества, которые почитали бы за честь для себя заботиться о пользах и успехах дела Божия как о собственных, быть сотрудниками Иисусу Христу в возрождении племен и народов земных, быть сообщниками святых апостолов и всех рабов, Христовых в избавлении от заблуждений, в просвещении и спасении людей и которые в этом служении находили бы верный путь угождения Богу, способ обогащаться любовью к Христу и к Святой Его Церкви¹.

Кроме Библии, для христианских народов, находящихся в составе державы Российской, Миссионерскому Обществу, без сомнения, надо поручить издание Нового Завета на еврейском языке и, некоторых книг из Ветхого на языках турецком, татарском, монгольском и, по крайней мере, избранных мест из Нового Завета, Псалтири, Катехизиса и Священной истории на языках остяков, якутов, камчадалов и прочих нехристианских народов, о которых попечение возложено Провидением на Русскую Церковь².

Особенное внимание обращает отец Макарий на мусульманство (магометанство) – и довольно основательно. Действительно, мусульмане, сравнительно с другими иноверцами в России, представляют наиболее прочно и сильно организованное религиозное общество, и поэтому борьба с ними очень трудна для миссионера. Нередки примеры, что мусульмане,

¹ Макарий (Глухарёв), архим. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный благовестник. М., 1893. № 6, март. С. 24-27.

² Макарий (Глухарёв), архим. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный благовестник. М., 1893. № 7, апрель. С. 20.

уже обращённые в христианство снова отпадают от него, благодаря сильной пропаганде мусульманства¹.

Также он отмечает, что весьма полезным оказалось бы издание сравнительного варианта Библии и критического варианта Корана, в котором бы ясно демонстрировалась ошибочность его положений и противоречие подлинной библейской истории. Подобные пособия помогали бы для тех миссионеров, которые, ещё незнакомы с науками, из источников, открытых для учености, не могут почерпнуть сведений, необходимых при увещании ученых евреев и грамотных мусульман².

Аналогичным образом важна разработка, издание и распространение литературы, направленной на борьбу с различными домыслами, предрассудками ложными стереотипами о христианстве.

Преподобный пишет: «Все такие труды Миссионерского Общества содействовали бы уменьшению зла и умножению блага в русском народе, возбуждению духа благочестия и усердия к Церкви и желания, чтобы и они – русские люди – прилежно трудились в распространении Царствия Божия на земле»³.

Постоянным делом Российского Миссионерского Общества было бы попечение об устройении образовательных миссионерских заведений и самих церковных миссий. Для них общество определяло бы как общие так частные уставы, которые соответствовали особенностям мест положения. Оно старалось бы делать известным эти места во всех слоях населения, особенно среди служителей и воспитанников Церкви, и в общежительных

¹ Комаров Н. Мысли покойного архимандрита Макария, начальника Алтайской миссии, о Русском миссионерстве. // Миссионер. М., 1874. №33, сентябрь. С. 293.

² Комаров Н. Мысли покойного архимандрита Макария, начальника Алтайской миссии, о Русском миссионерстве. // Миссионер. М., 1874. №33, сентябрь. С. 293-294.

³ Макарий (Глухарёв), архим. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный благовестник. М., 1893. №8, апрель. С. 29-30.

монастырях¹.

2.5. Роль монастырей в миссии и миссионерские институты при монастырях

Место, где должны быть построены миссионерские образовательные монастыри, по «Мыслям» святого Макария, должно быть избранно по возможности ближе к местностям, населённым инородцами, и потому требующим преимущественной деятельности со стороны миссии².

Образовательными заведениями, служившими делу подготовки миссионеров, были общежительные мужские и женские монастыри.

В состав мужского Миссионерского Образовательного монастыря входили бы иноки и послушники из монастырей, живущие в миру, христиане разного сословия, дети и юноши духовного сословия (воспитанники академий, семинарий, духовных училищ, избранные для миссионерского служения).

Женскую Миссионерскую Общину составляли бы монахини и подвижницы женских монастырей, девушки и вдовы разных сословий.

Для составления устава Миссионерских монастырей, руководители Миссионерского Общества приняли бы во внимание разные уставы преуспевающих монашеских общин в России, избрали бы из них лучшие и, дополнивши их теми, общими положениями, которых требует особенное назначение Миссионерских Образовательных монастырей, составили бы одно целое и представили бы на рассмотрение Святейшему Синоду.

Назначением образовательных Миссионерских монастырей,

¹ Макарий (Глухарёв), архим. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный благовестник. М., 1893. №8, апрель. С. 32-33.

² Комаров Н. Мысли покойного архимандрита Макария, начальника Алтайской миссии, о Русском миссионерстве. // Миссионер. М., 1874. №46, декабрь. С. 400.

мужеского и женского, является достойная подготовка миссионеров¹.

По мнению архимандрита Макария, важным мероприятием, которое должно было, внести значительный вклад в развитие миссионерского дела, было бы создание специального миссионерского института на базе какого-либо монастыря. В работах Макария Глухарева встречается упоминание о примерном наборе дисциплин, которые следовало бы преподавать будущим миссионерам².

Никто не будет спорить, что самое важное условие успехов нашего миссионерства – способные, хорошо подготовленные и преданные своему делу миссионеры. Миссионерское служение – служение особенное, соединённое с множеством всякого рода трудностей, опасностей и лишений; оно требует со стороны миссионера полного самоотвержения и напряжения всех его сил умственных, нравственных и даже физических. Миссионеру часто приходится иметь дело с людьми непохожими на нас во всех отношениях – и по языку, и по нравам, и по верованиям, и по своему быту. В числе иноверцев, среди которых придётся миссионеру проповедовать, – есть грубые идолопоклонники, но есть и такие, которые имеют и свои школы, и представляют из себя правильно и хорошо организованную религиозную общину со систематически, и даже в известном отношении научно развитым и изложенным вероучением. Очевидно, что для успешной борьбы с таким учением требуется от миссионера основательное и подробное знание³.

Чтобы контингент учащихся в институте пополнялся правильно и постоянно, святой Макарий советует следующее. Высшее церковное управление издало бы распоряжение, чтобы все епископы вместе с

¹ Макарий (Глухарёв), архим. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный благовестник. М., 1893. №9, май. С. 14-16.

² Преподобный Макарий Алтайский (Глухарёв) // Альфа и Омега. Церковь в вечности. М., 2001. № 4(30). С. 154.

³ Комаров Н. Мысли покойного архимандрита Макария, начальника Алтайской миссии, о Русском миссионерстве. // Миссионер. М., 1874. №45, декабрь. С. 388-389.

ректора́ми Духовных Семинарий и Духовных Училищ каждый год из числа воспитанников, избирали определённое число, разумеется, наиболее благонадёжных по умственным и нравственным качествам воспитанников и, снабдив их всем необходимым, отправляли бы в миссионерский образовательный институт. Получая своих воспитанников из духовных учебных заведений, миссионерский институт имел бы и ту выгоду, что воспитанники его имели бы уже некоторую подготовку¹.

По мнению отца Макария, института́х для обучения воспитанников, готовящихся к миссионерскому служению, особое внимание должно уделяться изучению Библии в оригинале и в русском и славянском переводе. Кроме того, для более глубокой подготовки в рамках самостоятельной работы или наставничества, воспитанники под руководством учителей прочитывали все книги Нового Завета на греческом языке и избранные места Ветхого Завета на еврейском языке с краткими и нужными объяснениями.

Кроме изучения богословских наук, как уже выше было указано, входило и составляло бы основную часть их изучение Слова Божия в самом детальном изучении на оригинальных языках еврейском для Ветхого и греческом для Нового Завета, и в переводах славянском и русском.

Но необходимо было бы и изучение самого человека и окружающего его видимого мира. Архимандрит Макарий пишет: «Душа еще не весь человек, тело доброго христианина есть храм живущего в нём Святого Духа. Тело человеческое есть венец органического творения на земном шаре...». Поэтому необходимо миссионеру, по примеру Спасителя, исцелявшему и проповедавшему, знать устройство человеческого тела и уметь лечить простейшие болезни. Это было бы прекрасным пособием к

¹ Комаров Н. Мысли покойного архимандрита Макария, начальника Алтайской миссии, о Русском миссионерстве. // Миссионер. М., 1875. №27, июль. С. 217-218.

получению доверия, у язычников, откровенности, признательности, а потом и охоты слушать, а за охотою, хотя мало-помалу и способности понимать проповедуемое им учение о Кресте Господа нашего Иисуса Христа.

Кроме элементарных познаний в медицине, святой Макарий предлагает изучать: антропологию, психологию, анатомию, географию физическую и политическую, естественную историю, физику, химию, особенно ботанику (чтобы знать лекарственные свойства растений), логику, математику, грамматику, риторику, поэзию.

«Но может быть, многие скажут: «К чему такое множество наук для церковника?» – пишет святой Макарий, – «На что ему естественная история, химия, анатомия, медицина? Но церковный человек – мыслящий. Не надлежит ли ему быть настолько мыслящим, чтобы другие, смотря на него, почувствовали открывающуюся в себе способность, склонность, охоту мыслить? Не ему ли должно предшествовать народу на пути образованности достойной христианина?»¹.

Все предметы, изучаемые в миссионерских институтах, помогали бы будущим миссионерам читать и понимать священную книгу природы.

В этом институте Библия являлась бы руководством к Премудрости Божьей. Воспитанников Церкви нужно научить различным способам к правильному пониманию Библии. Это бы дало возможность, к разумению книги природы. Естественная история, химия, космография, астрономия и анатомия дают возможность понять Библию. Эти науки щедро вознаграждали бы их за труды, которые они понесли во время обучения в миссионерских заведениях. Эти науки не оставили бы их лишёнными спасительного наслаждения.

Постоянно находясь среди бедных инородцев, лишённых почти

¹ Макарий (Глухарёв), архим. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный благовестник. М., 1893. №15, август. С. 7-9.

совершенно медицинской помощи в болезнях и страдающих в нужды и бедности, а нередко и от своего невежества и неразвитости, святой Макарий горячо сочувствовал их жалкому положению и желал, чтобы миссионеры не только приносили им духовную, но и облегчали бы их физические страдания и могли бы помогать улучшению их материального блага. Такое сочувствие и помощь миссионера в материальных нуждах, естественно, приобрело бы ему любовь и расположение инородцев и не мало помогло бы успеху его проповеди¹.

Архимандрит Макарий, будучи специалистом, в медицине, считает, что было бы полезно, если бы священники Русской Церкви были знакомы с медициною. Города получают врачей, а бедные люди не имеют чем благодарить врача. И нередко бескорыстнейший врач не имеет возможности посетить всех больных. Тогда бедный человек призвал бы к себе священника, и священник, осмотрев его тело, испытал и совесть его, осмотрев язвы сердечные, и душевные тревоги. Именем Спасителя, священник разрешил бы оковы греха, восстановил бы спокойствие чувств, и дал бы советы врача, даже лекарства, и при этом он не взял бы ничего со своего пациента. Тем самым он привязал бы к себе духовное чадо о Господе крепкими узами благодарности, любви и почтения. Не ища в нём ничего своего, он приобрел бы в нём сердце, которое принадлежит одному Иисусу Христу и открыто и готово к принятию благодатного Слова Божия. И этим Словом Божиим исцелилось бы сердце, верующего в распятого Иисуса Христа, через Слово Божие и врачевание тела могло бы принести пользу. И тогда со стороны пациента, священник может ожидать благодарность, а пациент – грозные напоминания, новые увещания, утешения, наставления.

Если бы в церковных училищах преподавали анатомию и

¹ Комаров Н. Мысли покойного архимандрита Макария, начальника Алтайской миссии, о Русском миссионерстве. // Миссионер. М., 1878. №19, май. С. 145-146.

медицину, то деревенские священники лечили бы каждый свою деревню, получали бы свои небольшие аптеки, смогли бы собирать лекарственные травы. Государство радовалось бы тому, что каждая деревня имеет церковь, пастыря, школу, врача с фельдшером и аптеку в лице одного священника. Социальный авторитет и значимость такого человека в обществе был бы огромным.

Чтобы науки, принятые в Миссионерском институте, в самом деле, процветали и приносили плод, для этого Российское Миссионерское Общество приняло бы следующие шаги. Собрало бы полную библиотеку при институте. Надлежало бы непрестанно следовать в ногу с современностью, изучая то новое, что привносится современным богословием. Желательно, чтобы Миссионерский институт собрал лучшие стихотворные и прозаические произведения на русском языке. В выборе произведений нужно было бы следовать строгой критики¹. Святой Макарий выражает даже такое желание, чтобы каждый из воспитанников, прошедший полный курс обучения, имел бы по выходе из института на миссионерскую службу и свою собственную, небольшую библиотеку².

Богослужение при Миссионерском Институте должно быть благолепным, но не должно быть излишеств, которые отягощали бы немощных.

2.6. Различие в служении женатого духовенства и иноков и служение женщин

Когда по благословению Божьему образовалась бы Миссионерская Община, тогда в Русской Церкви были бы люди, готовые для занятия вакантных мест, для открытия новых миссий. По мнению архимандрита

¹ Макарий (Глухарёв), архим. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный благовестник. М., 1893. № 17, сентябрь. С. 18-19.

² Комаров Н. Мысли покойного архимандрита Макария, начальника Алтайской миссии, о Русском миссионерстве. // Миссионер. М., 1878. №20. май, С. 155.

Макария, новые миссии должны открываться, а уже основанные должны поддерживаться, независимо от того приносят ли они плод в настоящее время или обещают его в перспективе.

Если бы Русская Церковь посылала бы основательно подготовленных миссионеров, то у миссии было бы много верных Христу, много оглашаемых и крещающихся. В тоже время эти новообращённые, стали бы ревностными сотрудниками в деле распространения Христовой веры.

Святой Макарий отмечает, что благодаря деятельности русских священников язычники и мусульмане просвещаются светом Христова Евангелия. Все это побуждает Православную Церковь к тому, чтобы она умножала свои миссии¹.

Архимандрит Макарий считает, что все миссии по разным епархиям должно привести в одну систему, в которой было бы собранно всё, что помогало бы достижению единой цели требующей невероятных сил. Все же силы, должны быть движимы единым Духом Христовым.

Миссия находится в ведомстве правящего архиерея той епархии, на территории которой она учреждена. Согласно уставу, утвержденному Святейшим Синодом, она должна неукоснительно подчиняться во всём правящему архиерею. Она даёт ему во всём отчет, извещает его о своих нуждах и недостатках, просит его о помощи и ходатайстве, принимает наставления, обличения, указания. Кроме того, все церковные миссии находятся под особым покровительством высочайшей власти и в особенном внимании и руководстве Святейшего Синода Русской Церкви, и в непосредственном ведении Российского Миссионерского Общества, и в неразрывном союзе с Миссионерскими Образовательными Общинами.

Чтобы миссионер лучше помнил о своём призвании, нужно

¹ Макарий (Глухарёв), архим. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный благовестник. М., 1894. № 9, май. С. 3-4.

назначить ему содержание от одной миссии, не имея другой должности, кроме миссионерской, миссионер не должен рассеивать свои силы на другие занятия. Достаточно миссионеру быть действительным миссионером.

Святой Макарий, чтобы монашествующие миссионеры составляли бы частный стан, в лесах, горах, и степях. А женатому духовенству следует занимать частные станы миссии по русским деревням, в которых живут кочевые народы и в деревнях тех народов, которые привыкли к оседлой жизни¹.

Миссионером, как уже выше было отмечено, может быть, любой человек: женатый клирик или одинокий, как мужского, так и женского пола. Миссионерское Общество разработало бы подробную инструкцию, расписание, в которой отражены как обязанности миссионера и жены его, так и возможности, обещаемые правительством при добросовестном их служении. Выпускник – миссионер, желающий служить Церкви в супружеском состоянии, должен ознакомить будущую супругу с этими условиями их будущей жизни по этой подробной инструкции, которая предусматривает также обеспечение старости миссионера.

Святой Макарий видел в жене миссионера «сердобольную о Господе мать сирот, утешительницу вдов, руководительницу юных девиц к живому и животворящему Слову Божию, помощницу новокрещенным и оглашаемым в познании Господа Иисуса Христа распятого, служительницу святой Церкви Его»².

Служение миссионерское – святое служение, так как является продолжением дела Господа нашего Иисуса и Его святых Апостолов. Поэтому миссионер и жена его, должны быть не от мира сего, то есть жить

¹ Макарий (Глухарёв), архим. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный благовестник. М., 1894. № 6, март. С. 229-234.

² Там же. С. 235-237.

не по духу мира. Если миссионер и жена его, будут следовать истинному зрению Иисуса Христа, (которое возможно исполнить только при искреннем самоотвержении).

Будущие жёны миссионеров должны быть осведомлены о том, что их ожидает, и какие обязанности при этом ложатся на них. Обязанность жены миссионера – быть помощницей мужа и не только в домашнем хозяйстве и воспитанием детей, но и в церковных делах.

Общие правило миссионеров и их жён – быть искренними и прилежными учениками Иисуса Христа и приводить людей ко Христу. Жена миссионера не должна препятствовать своему мужу, но должна помогать мужу своему во всём, в чём только можно угодить Богу¹.

Если миссионер и его жена будут искренне следовать истинному учению Иисуса Христа, а ни мнению безумных, то они будут бояться жить не по моде, а по закону здравого смысла, которым руководствуется Евангелие. Они будут иметь меньше нужд, больше довольства своей душе, больше спокойствия и мира Божия в совести, больше радости Духа Святого в сердце. Миссионер объявил бы своей суженой, что они во всех частях домашнего хозяйства, во всех своих нуждах, должны соблюдать себя в тех пределах, которое определит начальствующий миссии в совете с братией центрального стана. Женатые миссионеры, получали бы деньги, от начальствующего миссии на содержание своей семьи.

В каждой деревне, где определено место для частного стана миссии, миссионеры, владеющие делом плотника, построили бы два дома: один для одного миссионерского семейства, а другой для другого; а третье – для Церкви, в которой бы проходило общественное богослужение.

Новокрещённые из кочевых племен, привыкали бы к оседлости, домоводству и земледелию. Женатые миссионеры приносили бы Церкви и

¹ Макарий (Глухарёв), архим. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный благовестник. М., 1894. № 9, май. С. 3-4.

государству немалую пользу тем, что сами бы приучали мужчин, а их жёны – женщин новокрещенных ко всему в сельском хозяйстве. Этим самым они внушали бы им, что наше вечное жительство – на небесах, и путь, которым надлежит достигать его, показал людям истинный Бог Иисус Христос, когда жил среди людей в человеческой плоти, этот путь в Небесное Отечество есть вера в истинного Бога Иисуса Христа и послушание Его заповедям. Кто в жизни земной не идет этим путем, тот не приходит в вечное отечество, а попадает в чужую страну, где человеческая душа всегда в печали, всегда в мучении, всегда в огне, который не угасает.

Таким образом, в кругу деятельности женатых миссионеров было бы то же, что и в служении одиноких пустынников. Разность состояла бы в том, что у пустынников была бы школа, только для мальчиков, а женатые миссионеры были бы школы и для мальчиков, и для девочек. Монахи не приступали бы к оглашению и учению женщин, но отсылали бы их в ближайший стан к женатым миссионерам. В лечении лиц женского пола одинокие миссионеры могли бы встретить затруднения и таким образом они отправляли бы больных женщин и девиц к женатым миссионерам.

Женатые миссионеры в частных станах миссии были бы оба священники. Польза от этого состояла бы в том, что во время отсутствия одного, другой оставался бы в стане, совершал бы Литургию в Церкви и посещал бы немощных со Святыми Дарами. Когда же они были бы оба в стане, то один из них совершал бы Литургию, а другой исполнял бы должность чтеца и певца.

Одинокому миссионеру же, легче служить Господу «без забот и развлечений». «Церковь имеет полное право требовать от него постоянных и ревностных трудов и подвигов, свободного от печалей житейских терпения и отрешенного от привязанности и земной отчизне странничества, готовности к самопожертвованиям, которых страшиться плоть и кровь, чистейшего бескорыстия в служении людям и в делах

христианского милосердия»¹.

Но забота о женском поле среди новокрещенных затрудняет работу одиноких миссионеров. Здесь советует святой Макарий пригласить к этому делу женщин и девиц, «посвятивших свое одиночество Богу»².

Среди замыслов архимандрита Макария было и создание специального женского миссионерского института, в задачу которого входила бы подготовка диаконисс (преподобный ратовал за возрождение этого древнего чина). Необходимо отметить и важную роль монахинь послушниц и вдов, посвятивших себя на служение Господу Иисусу Христу в распространении благодатного Царства Божия среди язычников, мусульман и евреев в Русском государстве.

Основные правила женской Образовательной Миссионерской Общины, были бы те же, что и мужские, но некоторые науки, введённые в Миссионерском институте мужской Общины, не преподавались бы в женской общине³.

Диакониссы находились бы в непосредственном ведении женатых миссионеров. Иногда они жили бы в домах, а, иногда получивши благословение начальника миссии, они бы обустроивали себе дома в местах, где живут женатые миссионеры. Диакониссы исполняли бы служение чтеца, звонаря, просфорника. Диакониссы могли бы обучать девочек, принимали бы новокрещённых сирот женского пола на воспитание, обучали бы их грамоте и рукоделию. Они также посещали бы больных, служили бы им, внушали им евангельские истины, побуждали их к покаянию, подбадривали их надеждой на милосердие Божие, давали им

¹ Макарий (Глухарёв), архим. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный благовестник. М., 1894. № 9, май. С. 7-8.

² Преподобный Макарий Алтайский (Глухарёв) // Альфа и Омега. Церковь в вечности. М., 2001. № 4(30). С. 153.

³ Макарий (Глухарёв), архим. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный благовестник. М., 1894. № 10, май. С. 74.

лекарства.

Все эти попечения и труды разделяют с миссионерами их жены, но поэтому также и для женатых миссионеров помощь диаконисс всегда необходима, так как это дело крещением не заканчивается, а только начинается¹.

Надо новокрещённых женщин учить печь хлеб, пряхсть, сажать картофель и огурцы на грядках. Между тем необходимо помнить о Слове Божию. В этом важном служении и попечении миссионеры и их жёны имели бы верных и самых благонадежных помощниц – диаконисс.

Долг диаконисс – водворять мир Божий в каждом семействе и дружбу между семьями. Они стараются всеми благословенными образами приобретать доверенность, уважение, любовь женского пола в селении. Постоянными собеседницами их, являлись бы новокрещённые женщины и девушки. Тем самым диакониссы имели бы большой успех в распространении христианских истин среди новокрещённых народов и среди русских, производя действие на вдов, девушек и замужних женщин. А затем и на мужчин, и на детей.

Содержание диаконисс, как и всех миссионеров, было бы определёнno начальником миссии, живущим в стане. Диакониссы давали бы отчёт начальнику миссии и во всём слушались бы его. В свою очередь начальствующий миссии отдавал бы отчёт своему епископу².

2.7. Содержание, социальное служение и количество миссионеров

Центральный стан миссии включает в себя следующие элементы:

- 1) Церковь, в которой миссионеры совершают Богослужения.

¹ Макарий (Глухарёв), архим. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный благовестник. М., 1894. №13, июль. С. 195.

² Комаров Н. Мысли покойного архимандрита Макария, начальника Алтайской миссии, о Русском миссионерстве. // Миссионер. М., 1878. №44, октябрь. С. 353.

2) Общая библиотека, из которой бы братии выделялись книги, для Богослужения.

3) Общая аптека, из которой братья и сестры частных станов получали бы лекарства от различных болезней.

4) Двоякая школа для мальчиков и девочек; мальчиков учили бы миссионеры, девочек – диакониссы.

5) В центральном стане миссии была бы двоякая больница для мужского пола и женского, в которой бы лечили болезни всякого рода; и при этой больнице находился бы общий врач миссии, который был бы также миссионер и от миссии получал бы полное содержание. Долг его – осматривать частные больницы и помогать частным миссионерам и диакониссам советами и наставлениями. Впрочем, и сам он был бы в отношениях с врачами городов, ближайших к миссии.

6) В больнице мужского пола служили бы миссионеры, а больным женщинам – диакониссы. Больницы мужского пола были бы не в одном месте, с больницами женского, и школа девочек была бы не там, где школа мальчиков¹.

7) В центральном стане миссии находился бы магазин с большим запасом всякого хлеба, соли, холста, сукон, войлоков, сох, борон, орудий рыбацких, ковшей, крюков для дверей и других железных вещей, необходимых в хозяйстве.

8) В центральном стане миссии был бы переводчик из инородцев, знающий русский язык, и он получал бы жалованье из казны миссии. При помощи его начальствующий миссионер на языке народа, которому служила бы миссия, переводил бы избранные места из Библии, вопросы при исповеди, молитвы, писал бы на этом языке краткое изложение веры и должностей христианина, увещания к некрещеным и поучительные слова к

¹ Макарий (Глухарёв), архим. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный благовестник. М., 1894. №13, июль. С. 201.

новокрещённым. Он должен все это передавать братьям и сёстрам своим о Господе для употребления в разных действиях службы. Впрочем, в этом, как и во всем другом, служащие с ним в центральном стане и все другие братия помогают ему, занимаясь и сами изучением наречия тех инородцев, которым они предназначены служить¹.

Относительно этого святой Макарий пишет следующее. Он считает, что для того чтобы миссионер спокойно, без разных забот, занимался своим непосредственным делом, распространением слова Божия среди людей, он должен быть уверен в своём социальном обеспечении. Понимая высокое значение миссионерской проповеди, архимандрит Макарий надеется, что правительство предпримет необходимые меры, чтобы миссионер проповедовал Слово Божие беззаботно. И эти сведения необходимо распространить среди самих миссионеров, а также сделать это известным и вообще в народе, а особенно в сословии служителей Церкви. Он предлагает следующие положения:

1) Если в продолжение служения женатый миссионер получит увечье или впадёт в такое болезненное состояние, что станет неспособным к миссионерскому подвигу, свойственному здоровым, то хотя бы он и недолго служил, он будет получать пенсию, соразмерную своим нуждам.

2) По смерти женатого миссионера, хотя бы он служил и не продолжительно, жена его получала бы от Миссионерского Отдела пособие, соразмерное нуждам своим для безбедного проживания, если пожелает остаться вдовой и быть при миссии диакониссой².

3) Если одинокий миссионер ищет безмолвия и просит успокоения, ему позволят жить в уединении и покое или при той же

¹ Макарий (Глухарёв), архим. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный благовестник. М., 1894. №13, июль. С. 202.

² Макарий (Глухарёв), архим. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный благовестник. М., 1894. №14, июль. С. 245.

миссии, при которой трудился, или в монастыре, или в другом месте, какое сам изберёт.

4) Места служения для миссионеров должны назначаться осторожно, то есть сообразные их служению и соразмерные по их силам. И если миссионер понимает, что климат той страны не для него, и он желает служить в другой миссии, то позволить ему переменить место его служения и помочь ему переместиться¹. Этот вопрос, постоянно стоял перед архимандритом Макарием и вот как он на него отвечает. Такое множество миссионеров, диаконисс и станов миссионерских не только для неверующих, но и для тех, которые известны под именем верующих, а их много, а миссионеров мало. Используя и правильно применяя эти методы, миссионеры могли бы более эффективно проводить миссионерскую работу среди разных народов, имели бы больше времени учить народ, а народ имел бы больше времени учиться. И тем самым приобретал бы радостную охоту следовать руководству Святой Церкви, которое в таком случае уже не было бы столь обременительным. Таким образом, миссионеры приводили бы к истинному Богу и Спасителю всех людей, инородцев и уже уверовавших, на путь истинного просвещения, совершенствования, спасения и вечной жизни².

Выводы по главе

Преподобный Макарий оставил богатое миссионерское наследие и подробное описание многих методов миссионерской работы, которые были опробованы на практике и дали хорошие результаты. Некоторые из них могли бы быть использованы и в современной России.

В своих работах архимандрит Макарий приводит богословское обоснование не только самой необходимости миссии, но и выбора

¹ Комаров Н. Мысли покойного архимандрита Макария, начальника Алтайской миссии, о Русском миссионерстве. // Миссионер. М., 1878. №47, ноябрь. С. 377-379.

² Макарий (Глухарёв), архим. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный благовестник. М., 1894. №14, июль. С. 247-248.

ключевых подходов к осуществлению деятельности. Например, так как Русская Православная Церковь является Апостольской, служители ее должны ощущать потребность нести свет и слово Божие не только прихожанам, но всем. И так как апостольское служение пронизано любовью, то и нести Православие иноверцам следует с любовью и терпением.

Одним из важнейших компонентов миссионерской деятельности архимандрит Макарий считал просветительскую работу. Для успешной глубокой и полноценной христианизации иноверцев было важно последовательно, методично и системно осуществлять преподавание истин православной веры в храмах и школах. При этом были совершенно необходимы священные тексты, написанные на доступном и понятном наречии. Следовательно, требовалось не только составить грамотные переводы, но и массово обучать местное население грамоте. По его мнению, в каждом селе должна быть церковь и при ней школа, позволяющая получить хотя бы минимальное духовное образование. Особенно подчеркивалась необходимость повышения грамотности женщин.

Отец Макарий понимал, что реализация этой идеи потребует больших финансовых вливаний, поэтому предлагал использовать минималистичный, в чем-то даже аскетичный, но при этом доступный для населения вариант строительства и оснащения церквей и постепенную реализацию общего замысла.

Архимандрит Макарий считал, что работа миссионера требует особых нравственных качеств и знаний и поэтому предлагал выделить их в отдельное сословие в государстве. Это сословие руководилось бы Миссионерским Обществом при Святейшем Синоде, однако, имело бы и своего прокурора (представителя перед высшей гражданской властью), пополнялось бы из общеобразовательной миссионерской общины

(монастыря). Макарий Глухарёв подробно разбирал проблемы, с которыми могут столкнуться семейные и не женатые миссионеры, предлагал пути решения.

Согласно плану архимандрита Макария, для успешной работы миссии требуется «три сословия деятелей»: российской миссионерское общество, образовательные заведения, сами миссионеры.

Также архимандрит Макарий приводит пример задач и общей организации Российского Миссионерского общества. В качестве приоритетной цели архимандрит указывает евангельскую проповедь между иудеями, мусульманами, язычниками и атеистами. А также издание Библии, Нового Завета и некоторых других священных текстов на русском и национальных языках. Еще одним важным пунктом работы отец Макарий считал разработку, издание и распространение литературы, направленной на борьбу с различными домыслами, предрассудками ложными стереотипами о христианстве.

В программе развития миссионерского дела в России архимандрит Макарий особую роль отводил монастырям. Именно они должны были стать образовательными учреждениями, кузницей кадров для миссий. Кроме изучения Слова Божия и богословских наук в программу подготовки миссионеров должны были войти точные и естественные науки, основы медицины. Столь широкую образовательную программу архимандрит Макарий объяснял трудностью миссионерской работы, удаленностью многих станом, необходимостью совмещать сразу несколько функций и разнообразным контингентом, с которым придется работать миссионеру (от диких идолопоклонников до довольно грамотных мусульман).

Идеальным миссионерским станом, по мнению архимандрита Макария, мог бы считаться тот, в котором были бы расположены Церковь, библиотека, общая аптека, двоякая школа, двоякая больница, магазин с

большим запасом хозяйственных вещей и хлеба.

Так же в своих трудах Макарий Глухарёв дает представление о желаемой и, по его мнению, справедливой социальной поддержке миссионеров, которая необходима для того, чтобы служители могли выполнять свои обязанности наиболее эффективно.

Таким образом, в своих работах архимандрит Макарий оставил не просто описание применяемых им методик, но и составил ориентировочный план развития всего миссионерского дела в России.

Заключение

Макарий Глухарёв по праву считается одним из самых выдающихся миссионеров России. Используя нестандартный подход к организации миссионерской деятельности, святой Макарий указал перспективу развития поместной национальной Церкви, которая должна основываться на идее соборности.

Анализ биографических данных позволил выделить ключевые моменты формирования личности миссионера. На выбор пути и методов работы преподобного Макария во многом повлияло его семейное воспитание. Родители привили Михаилу Глухарёву любовь к молитве и людям, сострадание, жажду знаний. Причем воспитательный процесс был построен на основе взаимоуважения и конструктивной беседы. Именно эти приемы архимандрит Макарий применял в своей миссионерской работе. Полученное многоуровневое образование, знание языков, стремление к духовному саморазвитию и самосовершенствованию позволили Макарию Глухарёву не просто эффективно работать в качестве миссионера, но и создать настоящую миссионерскую школу. Алтайская Духовная Миссия за время своей работы воспитала три поколения подвижников-миссионеров, которые больше всего заботились о том, чтобы сохранить духовные заветы Первоапостола Алтая¹. Под влиянием миссионеров начался переход национальной культуры малочисленных народов Алтая на качественно новый уровень, а сами они активно приобщались через православие к ценностям мировой культуры².

В своей работе архимандрит Макарий применял инкарнационный подход, в основе которого лежит использование местного языка, рукоположение представителей местного населения, воплощение истины

¹ Пивоваров Б., прот История миссионерской деятельности русской православной церкви и современность.// Миссионерское обозрение, 1997. № 1, январь. С. 20-23.

² Ершов В.В., Кимеев В.В. Тропой миссионеров. Алтайская духовная миссия в Кузнецком крае. Кемерово, 1995. С. 47.

Божией в языке и культуре обращаемого народа. Таким образом, Православие не насаждалось искусственно и насильно, а гармонично входило в жизнь и менталитет каждого. С точки зрения преподобного, вживание Истины Божией в жизнь народа является приоритетной задачей миссионера. В результате постоянного общения «чужой» миссионер постепенно становился «одним из них», «плоть от плоти» национальной, культурной традиции. Уважение к культуре народа, просвещаемого Светом Христовой Истины, изучение местных обычаев, языка, работа по переводу текстов Священного Писания на национальный язык, обучение и подготовка священнослужителей из числа местных людей – все это было необходимыми элементами, которые постепенно погружали народ в католическую, то есть соборную глубину церковной полноты¹.

В своих работах архимандрит Макарий приводит богословское обоснование не только самой необходимости миссии, но и выбора ключевых подходов к осуществлению деятельности. Например, так как Русская Православная Церковь является Апостольской, служители ее должны ощущать потребность нести свет и слово Божие не только прихожанам, но всем. И так как апостольское служение пронизано любовью, то и нести Православие иноверцам следует с любовью и терпением.

Одним из важнейших компонентов миссионерской деятельности архимандрит Макарий считал просветительскую работу. Для успешной глубокой и полноценной христианизации иноверцев было важно последовательно, методично и системно осуществлять преподавание истин православной веры в храмах и школах. При этом были совершенно необходимы священные тексты, написанные на доступном и понятном наречии. Разработанная святым Макарием миссионерская концепция,

¹ Иоанн (Попов), архиеп. Миссия Церкви в православном понимании: экклезиологические и канонические обоснования. // Федоров В., прот. Православная миссия сегодня. СПб., 1999. С. 46.

включает не только просветительский аспект, но и проект социального служения церкви. В частности, участие в нём женщин, изменение их статуса в обществе, роль духовенства в организации миссии, влияние образования и катехизации, внутреннего духовного состояния пастыря и материального обеспечения миссии, взаимоотношения с исламским миром и др.

Созданный архимандритом Макарием проект развития миссионерского дела в России включал всего «три сословия», но при этом охватывал практически все вопросы организации, подготовки и работы миссионеров.

Разработанные святым Макарием миссионерские методы, актуальные для XIX в. применимы и сегодня, потому что они отражают всю историю развития миссионерского дела в России¹.

В настоящее время, несмотря на сложившиеся стереотипы о том, что в современном информационном обществе миссия потеряла свою актуальность, именно евангельское благовестие вместе с богослужением и социальным служением является важнейшим сокровищем и достоинством Православной Церкви, которые она может предложить современному человеку. Поэтому полноценное возрождение церковной жизни и создание подлинной общины невозможно без активизации миссии².

Святой Макарий Глухарёв писал, что «хотя внешние выражения», в которых открывается дух Евангелия, могут многократно меняться, принимая форму наиболее соответствующую реалиям, но самый дух истинной Церкви Христовой всегда один и тот же – любовь к Богу и

¹ Пивоваров Б., прот. Краткий очерк история миссионерской деятельности русской православной церкви и современность. // Миссионерское обозрение. М., 1995. № 1, ноябрь. С. 13-14.

² Определение архиерейского собора Русской Православной Церкви «О православной миссии в современном мире». // Архиерейский собор Русской Православной Церкви 29 ноября – 2 декабря 1994. М., 1995. С. 176.

человекам во Христе Иисусе»¹. Соответственно, «внешние выражения» (методы миссии) определяются лишь евангельским духом.

Поэтому сегодня важно не просто изучить основы миссионерского дела, составленные архимандритом Макарием, но и оценить возможность их применения на практике в современных условиях².

¹ Письма покойного миссионера архимандрита Макария, бывшего начальником Алтайской духовной миссии. М., 1860. ч. 1. С. 8-9.

² Стамулис Иаков. Восточно-Православное богословие миссии сегодня. // Федоров В., прот. Православная миссия сегодня. СПб., 1999. С. 94-95.

Библиографический список

1. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. М: РБО, 2000. 1236 с.
2. Алексей II (Ридигер), патриарх. О миссии Русской Православной в современном мире. // Федоров В., прот. Православная миссия сегодня. СПб., 1999. С. 17-22.
3. Арсеньева В.С. Отец Макарий Алтайский. Из семейных преданий. Орёл, 1912.
4. Архимандрит Макарий, Основатель Алтайской духовной миссии. Краткие сведения его жизни и деятельности. СПб., 1892.
5. Белевцев И. прот. Материалы по истории православной миссии. Л., 1967.
6. Гено А. Алтайские подвижники. СПб., 1903.
7. Голубинский Д.Ф. Макарий, основатель Алтайской миссии. // Душеполезное чтение. Б/м. 1890, декабрь, ч. 3. С. 552-558.
8. Ершов В.В., Кимеев В.В. Тропюю миссионеров. Алтайская духовная миссия в Кузнецком крае. Кемерово, 1995.
9. Ефимов А.Б., Нестеров С.В. Алтайский миссионер архимандрит Макарий (Глухарёв) и переводы Священного Писания на русский язык.// Ежегодная Богословская конференция православного Свято-Тихоновского богословского института. Материалы 1991-1996. М., 1996. С. 97-100.
10. Ильминский Н. О переводе православных христианских книг на инородческие языки. Казань, 1875.
11. Иоанн (Кологривов), иером. Очерки по истории русской святости. Брюссель, 1961.
12. Иоанн (Попов), архиеп. Миссия Церкви в православном понимании: экклезиологические и канонические обоснования. // Федоров В., прот. Православная миссия сегодня. СПб., 1999. С. 40-56.

13. Итоговый документ научно-православной конференции «Миссия церкви. Свобода совести. Гражданское общество». // Федоров В., прот. Православная миссия сегодня. СПб., 1999. С. 61-70.

14. Комаров Н. Мысли покойного архимандрита Макария, начальника Алтайской миссии, о Русском миссионерстве. // Миссионер. М., 1874-1878.

15. Конституция Российской Федерации [Электронный ресурс]//Режим доступа <https://www.zakonrf.info/konstitucia/28/>

16. Левин М.Г., Потапов П.П. Народы Сибири. М., 1956.

17. Ливанский И. свящ. Почивающий в Болтоховской Оптиной Пустыни архимандрит Макарий Глухарёв, основатель Алтайской миссии. Орёл, 1896.

18. Макарий (Глухарёв), архим. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный благовестник. М., 1893-1894.

19. Макарий (Глухарёв), архим. Слова. СПб.: Изд. «Новый град», 1995.

20. Макарова-Мирская А. Апостолы Алтая. Б/г., Б/м.

21. Нестеров С.В. Взаимоотношения архимандрита Макария (Глухарёва) и святителя Филарета (Дроздова) по их письмам и воспоминаниям. // Ежегодная богословская конференция православного Свято-Тихоновского богословского института. Материалы 1999. М., 1999. С. 230-236.

22. О необходимости перевода Библии на русский язык: представление начальника Церковной Алтайской миссии архимандрита Макария Святейшему Синоду. // Чтения в Обществе истории и древностей Российских при Московском Университете, 1862, кн. 3. С. 167-178.

23. Определение архиерейского собора Русской Православной

Церкви «О православной миссии в современном мире». // Архиерейский собор Русской Православной Церкви 29 ноября – 2 декабря 1994. М., 1995. С. 175-177.

24. Опыт переложения на русский язык Священных книг Ветхого Завета архимандрита Макария Глухарева. М.: Православное обозрение, 1863.

25. Послание Патриарха Московского и всея Руси Алексия II участникам Первого съезда епархиальных миссионеров Русской Православной Церкви. 6 ноября 1996 г. // Пивоваров Б., прот. Свет Христов просвещает всех! Сборник трудов выдающихся миссионеров Русской Православной Церкви. Новосибирск, 2000. С.3.

26. Пивоваров Б., прот. Краткий очерк история миссионерской деятельности русской православной церкви и современность.// Миссионерское обозрение. М., 1995, № 1, ноябрь. С. 11-16.

27. Пивоваров Б., прот. К изучению истории миссионерской деятельности Русской Православной Церкви в XIX – начало XX вв., в частности истории Алтайской Духовной Миссии. // Миссионерское обозрение. М., 1996, № 1, январь. С. 3-5.

28. Пивоваров Б., прот. Старчество и миссионерство. // Миссионерское обозрение. М., 1997, № 3 (17), март. С. 20-23.

29. Пивоваров Б., прот. История миссионерской деятельности Русской Православной Церкви и современность. // Федоров В., прот. Православная миссия сегодня. СПб., 1999. С. 313-325.

30. Письма архимандрита Макария (Глухарева), основателя Алтайской миссии. С биографич. очерком, портретом и двумя факсимиле. // Под. ред. К.В. Харламповича. Казань: Центр. тип., 1905.

31. Письма основателя Алтайской Духовной миссии архимандрита Макария. Часть 1. Томск: Тип. Епарх. братства, 1903. № 18.

32. Письма покойного миссионера архимандрита Макария,

бывшаго начальником Алтайской духовной миссии. М., 1860.

33. Правила для миссионеров, составленные отцом архимандритом Макарием Глухаревым. // Православный Благовестник, 1896, № 2. С. 79-83.

34. Православный Алтай, небесный покров и земной подвиг. // Альманах «к свету». М., 2002, №20. С. 1-52.

35. Преподобный Макарий Алтайский (Глухарёв) // Альфа и Омега. Церковь в вечности. М., 2001, № 4(30). С. 140-156.

36. Птохов П.В. Архимандрит Макарий (Глухарёв), основатель Алтайской миссии. М., 1899.

37. Стамулис Иаков. Восточно-Православное богословие миссии сегодня. //Федоров В., прот. Православная миссия сегодня. СПб., 1999. С. 91-290.

38. Страхов С., свящ. Макарий (Глухарёв) и его мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный благовестник. М., 1893. № 5, март. С. 11-13.

39. Струдза А.С. Архимандрит Макарий подвижник и благовестник Слова Христова. // Странник. СПб., 1860. С. 10-12.

40. Титлинов Б.В. Духовная школа в России в 19-м столетии. Вильна, 1908. ч.1.

41. Федоров В., прот. Православная миссия сегодня. От издателей. СПб., 1999.

42. Федоров В., прот. Православная миссиология на пороге третьего тысячелетия. // Федоров В., прот. Православная миссия сегодня. СПб., 1999.

43. Филарет (Дроздов), митр. Письма к высочайшим особам и другим лицам. Тверь, 1888.

44. Филимонов Д.Д. Материалы для биографии основателя Алтайской миссии архимандрита Макария. М., 1888.

45. Харлампович К.В. Архимандрит Макарий Глухарёв. По поводу 75-летия алтайской миссии. СПб., 1905.

46. Ювеналий (Поярков), митр. Деяние юбилейного священного архиерейского собора о канонизации святых. // Юбилейный архиерейский собор Русской Православной Церкви, Москва 13-16 августа 2000 года. Сборник докладов и документов. СПб., 2000. С.59-60.