

Религиозная организация – духовная образовательная организация высшего образования  
«Кузбасская православная духовная семинария Кемеровской Епархии  
Русской Православной Церкви (Московский Патриархат)»

---

---

Кафедра церковно-практических дисциплин

*Иерей Андрей Николаевич Лисицин*

**ИСТОРИЧЕСКИЙ ОБРАЗ И СОВРЕМЕННОЕ ПОЛОЖЕНИЕ  
КАЛЬВИНИЗМА**

Выпускная квалификационная работа  
Бакалаврская работа

Направление подготовки  
«Подготовка служителей и религиозного персонала религиозных  
организаций»

Направленность (профиль)  
«Подготовка служителей и религиозного персонала  
православного вероисповедания»

Новокузнецк  
2019

Работа выполнена на кафедре церковно-практических дисциплин Религиозной организации – духовной образовательной организации высшего образования «Кузбасская православная духовная семинария Кемеровской Епархии Русской Православной Церкви (Московский Патриархат)».

Научный руководитель – канд. богосл., прот. Александр Орлов

Официальный рецензент – иер. Роман Алексеевский

Работа допущена до защиты

Заведующий кафедрой \_\_\_\_\_/канд. богосл. иер. Андрей Мояренко

« \_\_\_\_ » \_\_\_\_\_ 2019 года

Защита состоялась « \_\_\_\_ » \_\_\_\_\_ 2019 года

Оценка защиты выпускной квалификационной работы

Экзаменационной комиссией « \_\_\_\_\_ »

Председатель ЭК \_\_\_\_\_ / д-р культурологии, профессор Миненко Г.Н.

## Оглавление

|   |           |
|---|-----------|
| <b>Введение .....</b>   | <b>4</b>  |
| <b>Глава 1. Религиозно-идеологические противостояния и реформационные искания кальвинистов .....</b>            | <b>7</b>  |
| 1.1. Становление реформационных воззрений Жана Кальвина .....   | 7         |
| в контексте истории протестантизма .....  | 7         |
| 1.2. Развитие богословских взглядов Жана Кальвина в контексте полемики между протестантами.....                 | 26        |
| <b>Глава 2. Место кальвинизма в религиозном мировоззрении и его взаимоотношения со светскими властями .....</b> | <b>45</b> |
| 2.1. Развитие кальвинистской интерпретации взаимоотношений церкви и государства .....                           | 45        |
| 2.2. Особенности проявления кальвинизма в России .....  | 57        |
| <b>Заключение.....</b>  | <b>63</b> |
| <b>Библиографический список.....</b>  | <b>66</b> |

## **Введение**

**Актуальность темы** данной выпускной квалификационной работы обусловлена, прежде всего, тем, что кальвинизм как протестантское направление христианства, идеи которого в первой половине XVI в. наиболее основательно систематизировал и обосновал их практическое применение теолог и проповедник Жан Кальвин, и в XXI в. имеет широкое распространение. Кальвинизм не ограничивается богословием, а представляет собой достаточно полное мировоззрение на политику, культуру, общество. В последние годы интерес к кальвинизму заметно вырос, о чём говорит, прежде всего, его широкое распространение в различных районах земного шара. Сегодня можно констатировать факт значительной активизации сторонников учения Жана Кальвина в России, особенно в сибирской её части. Такая, незаметная на первый взгляд, экспансия требует, прежде всего, более тесного знакомства и изучения истории и учения реформатской церкви. Сохраняется до наших дней острая полемика в вопросах толкования кальвинистского учения, что лишний раз доказывает, что поднятые им проблемы содержат в себе мощный научный потенциал. Поэтому в начале XXI в. с такой же динамичностью, хотя и в иных ракурсах, продолжается обсуждение теоретических положений и практических результатов наследия кальвинизма.

Возникновение исторического интереса к конкретному явлению заставляет историка-исследователя прибегать к образности исторического изложения. Исторический образ есть отражение реального события, где домысел совершенно исключен. Исторический образ возникает как результат исторического описания.

**Объектом исследования** данной выпускной квалификационной работы является кальвинизм – направление протестантизма, созданное и развитое теологом и проповедником Жаном Кальвином.

**Предмет исследования** – исторический образ кальвинизма как отражение реальных событий в прошлом и настоящем.

**Цель работы** – изучить и представить исторический образ кальвинизма и определить степень присутствия кальвинистских традиций в религиозном мировоззрении.

Исходя из поставленной цели, определены следующие **задачи исследования**:

- рассмотреть становление реформационных взглядов Жана Кальвина в контексте истории протестантского движения;
- проследить историю развития богословских взглядов Жана Кальвина;
- показать место кальвинизма в религиозном мировоззрении, рассмотрев кальвинистскую интерпретацию вопроса взаимоотношений Церкви и государства;
- выявить особенности проявления кальвинизма в России.

Для решения поставленных задач в данной работе используются следующие **методы исследования**: принцип историзма, историко-системный, аксиологический, историко-генетический, историко-сравнительный метод.

**Источниковую базу** дипломной работы составили, прежде всего, произведения Жана Кальвина «Наставление в христианской вере»<sup>1</sup>. Труд Мартина Лютера «95 тезисов»<sup>2</sup>. Труды отечественных и зарубежных

---

<sup>1</sup> Кальвин, Ж. Наставление в христианской вере. / Пер. с фр. , науч. ред. Ю. А. Кимелев. – М.: Изд-во Рос. гос. гуманитар. ун-та, 1997. – Т. 2. Кн. 3. – 1998. – 479 с., Кальвин Ж. Наставление в христианской вере. / Пер. с фр. А.Д. Бакулов; науч. ред. Ю.А. Кимелев. – М.: Изд-во Рос. гос. гуманитар. ун-та, 1998. – Т. 3. Кн. 4. – 479 с.

<sup>2</sup> Лютер М. 95 тезисов. / Сост., вступ. ст., примеч. и коммент. И. Фокина. - СПб., 2002 – 720 с.

исследователей истории реформации<sup>3</sup>. Исследования богословских взглядов Жана Кальвина<sup>4</sup>.

**Структура работы.** Работа состоит из введения, двух глав, заключения и библиографического.

---

<sup>3</sup> Касицин Д., свящ. Реформатская церковь. // Душеполезное чтение. – 1890. – Ч. 1. – С. 472-473., Маграт А. Богословская мысль Реформации. – Одесса: ОБШ «Богомыслие», 1994. – 314 с., Кернс Э. Дорогами христианства. – М.: Протестант, 1992. – 386 с, Власенко И. С. Церковно-организационные и политические идеи кальвинизма и их реализация в контексте швейцарской реформации (30-е - 50-е гг. XVI в.). / Канд. дис. На правах рукописи. - Ставрополь 2011. – 340 с., Тулянская Ю. Т. Дискурс кальвинизма в современном российском протестантизме. / Канд. дис. На правах рукописи. – Казань, 2017. 162 с.

<sup>4</sup> Амвросий (Юрасов), архим. Православие и протестантизм: Сопоставительный богословский анализ. – Иваново: Свято-Введенский женский монастырь, 1994. – 144 с., Зноско-Боровский, М., прот. Православие, Римо-католичество, Протестантизм и Сektантство. – М.: Изд-во Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 1992. – 207 с., Огицкий Д. П. Православие и Западное христианство: Учебное пособие для духовных семинарий и духовных училищ. – М.: Отчий Дом, 1995. – 176 с., Реале Дж. Западная философия от истоков до наших дней. – СПб: Пневма, 2003. – 448 с., Гус Я. Лютер. Кальвин. Цвингли. Патриарх Никон: Биограф. Повествования. // Сост., общ. ред. Н.Ф. Болдырева. – Челябинск: «Урал LTD», 1998. – 524 с., Васечко В. Н. Сравнительное богословие: Курс лекций. – М.: Изд-во: Православный Свято-Тихоновский Богословский институт, 2000. – 65 с., Козлов М., свящ. Кальвинизм. // Православная беседа. – 1995. – №4. – С. 24-26.

## **Глава 1. Религиозно-идеологические противостояния и реформационные искания кальвинистов**

В первой главе дипломной работы проследим за развитием истории религиозно-идеологических противостояний реформационных исканий и причины этих исканий. Дадим краткую биографическую справку лидерам реформации. Укажем предпосылки реформации. Далее дадим характеристику основным догматам учения Жана Кальвина в контексте полемики между протестантами.

### **1.1. Становление реформационных воззрений Жана Кальвина в контексте истории протестантизма**

Реформация – несомненно, одно из наиболее значимых происшествий церковной истории, оказавшее колоссальное влияние не только на европейские конфессии, но и на политические, культурные и социальные процессы Европы.

Само слово «реформация» произошло от латинского слова «reformatio» (преобразование, исправление) и изначально данный термин употребляли в качестве синонима слов «улучшение» или «преобразование»<sup>5</sup>. «Реформа» обозначает суть дела и предполагает собою: 1) форму (forma), как нечто первоначальное; 2) искажение этой формы (deforma) и 3) восстановление первоначальной формы (reforma). Таким образом, «само название указывает на очищение Церкви от всех средневековых искажений и восстановление ее по первоначальному первохристианскому образцу»<sup>6</sup>. «Реформация» внутри рассматриваемых событий XVI века используется в целом ряде значений. В широком смысле его определение может включать четыре элемента: Лютеранство, Реформатская церковь (Кальвинизм), «Контр-Реформация»,

---

<sup>5</sup> Реформация. // Большая российская энциклопедия. [Электр. ресурс]. Режим доступа: [https://bigenc.ru/religious\\_studies/text/3507776](https://bigenc.ru/religious_studies/text/3507776) (дата обращения: 07.03.2018).

<sup>6</sup> Касицин Д., свящ. Реформатская церковь. // Душеполезное чтение. М. 1890. Ч. 1. С. 472.

или «Католическая Реформация» и «Анабаптизм» (перекрещенцы). При использовании в более узком смысле термин означает лишь «Протестантскую Реформацию», исключая Католическую. В таком значении «Реформация» относится к трём из перечисленных выше протестантских движений<sup>7</sup>.

Также в научных трудах встречается использование данного термина в отношении, так называемой, «Магистерской Реформации» или «Реформации основного течения», то есть к Лютеранской и Реформатской церкви, не включая анабаптистское ответвление<sup>8</sup>. При такой трактовке внимание обращает на себя связь реформаторов основного течения со светскими властями, будь то магистраты, князья или советы при городах, несмотря на то, что радикальные реформаторы не наделяли власти абсолютно никакими правами в церкви. А сам термин «Магистерская Реформация» привлекает внимание к тесным связям между церковью и магистратурой, которые лежали в фундаменте реформационных программ таких мыслящих лиц, как Мартин Лютер или Мартин Букер<sup>9</sup>.

По мнению Алистера Макграта, британского профессора исторического богословия, термин «протестантизм» или «протестант» появляется после реакции на поддержку прекращения терпимости к Лютеранству в Германии рейхстага в Шпейере (февраль 1529 г.). Через пару месяцев шесть германских князей и четырнадцать городов выразили протест против таких жестоких мер, тем самым пытаясь отстоять свободу совести и права религиозных меньшинств. Поэтому, до апреля 1529 г. не допускается употребление термина «протестант» по отношению к отдельным людям в узком смысле, также не желательно упоминать события, предшествующие указанной дате, как часть «Протестантской Реформации»<sup>10</sup>.

---

<sup>7</sup> Маграт А. Богословская мысль Реформации. Одесса: Богомыслие. 1994. С. 6.

<sup>8</sup> Касицин Д., свящ. Указ. соч. С. 473.

<sup>9</sup> Там же. С. 474.

<sup>10</sup> Маграт А. Указ. соч. С. 6.



Причины, породившие Реформацию, сложны и многогранны. Из истории мы знаем, что на раскол западного христианства закономерно повлияла ущербность догматики. Отрыв от полноты Вселенской Церкви и игнорирование основ евангельской веры и жизни ослабляли то самое связующее начало из жизни западного христианства, и к XVI веку всё это дополнилось целым рядом исторических обстоятельств, завершившись расколом христианства Запада.

Если говорить о предпосылках Реформации, то условно можно разделить их на внешние, на которые влияло общее историческое и общественное развитие Запада Европы и внутренние, касающиеся самого религиозного сознания католичества.

*К внешним предпосылкам можно отнести:*

– Экономическая ситуация Европейских стран. Основу европейской экономики в средние века составляло сельское хозяйство, которое к XVI в. повлияло на общее развитие городов. Открываются новые рынки, бурно развивается торговля, всё чаще интернациональная, отдельные европейские территории специализируются на хозяйстве, колониальная система начинает складываться, развивается книгопечатание, всё это формирует совсем новую экономическую ситуацию в Европе. Число образованных мирян растёт, что приводит к росту критики церковной деятельности, а точнее видного всем различия между действительностью и тем, чем церковь должна являться. Рост критики вполне мог не отражать ухудшение реального состояния Западной церкви, но подтверждать рост образовательных возможностей и количества образованных, способных на критику Церкви.

– Развитие новых социальных слоёв. В новом обществе наиболее значимую роль играют фермеры, купцы и предприниматели. В основном, именно они, кто представляет собою, так называемый средний класс, и оказали поддержку зарождавшейся европейской реформации.

В средневековье культура и общественное развитие Европы соотносились с мировоззрением довольно специфическим, которое было

присуще в то время церкви Католической. Несмотря на это идеи католицизма постепенно разрушались экономическим и техническим развитием, появлением опытных наук и усложнением жизни общества.

Прагматичный, реалистичный человек выступает на первый план, имея строго светский взгляд на окружающий его мир. Такая тенденция возвращает Европу к временам преимущественно торгового развития, что оживляет интерес к античной культуре и стремление к её возрождению.

По всей Европе стремительно разносится гуманистическое движение. «Интеллектуальные изменения, внесенные Возрождением, как к северу, так и к югу от Альп, создали интеллектуальное мировоззрение, которое благоприятствовало развитию протестантизма»<sup>11</sup>, пишет Эрл Кернс, описывая историю протестантизма. Такие «люди с пробужденным рассудком и мирским мировоззрением становились критически настроенными к религиозной жизни их времени в лице католической церкви»<sup>12</sup>.

Экономическое развитие привело к росту благосостояния не только ранее господствующих классов, но и предприимчивых средних слоёв населения, что было естественным следствием развития жизненных удобств, распространением комфорта.

*Внутренние предпосылки:*

– В начале XVI в. состоялся крупнейший кризис Римско-Католической церкви, проявившийся во всех её областях: учении, культе, институтах, самом значении для общества, характере образованности священства. «Казалось, что кровь перестала течь по сосудам Церкви»<sup>13</sup> - пишет Макграт о тех временах. Не помогали и множественные попытки исправить ситуацию с помощью внецерковных преобразований. Католической церкви пришлось пустить в ход догмат об изначальной «греховности» человеческого земного существования, она говорила о неспособности никакого отдельного человека спасти свою душу. А истинным всемирным «спасением» и «оправданием»

---

<sup>11</sup> Кернс Э. Дорогами христианства. М.: Протестант, 1992. С. 223.

<sup>12</sup> Там же. С. 228.

<sup>13</sup> Маграт А. Указ соч. С. 12.

обладает, по учению католиков, исключительно папская церковь, имеющая особое право распределения «божественной благодати» по миру через совершаемые ее служителями таинства<sup>14</sup>;

– Распутство духовенства стало частым случаем, из-за чего вся паства находилась в смущении. Священники не редко отсутствовали на своих приходах и епархиях. Например, в Германии из четырнадцати приходов всего в одном постоянно проживал священник, а француз Антуан дю Прахт, Сенский архиепископ, лишь однажды присутствовал на богослужении в собственном кафедральном соборе;

– При назначении на высокие церковные должности в большинстве случаев уделялось особое внимание политической или финансовой стороне кандидатов, а не духовной. В 1451 году силами герцога Амадея VIII Савойского Женевским епископом назначили его восьмилетнего сына. Представитель семейства Борджиа Папа Александр VI, имея несколько любовниц и семеро детей был избран папой в 1492 г., открыто подкупив голосующих и переступив через головы своих конкурентов<sup>15</sup>;

– Почти все слои общества ждали и требовали преобразования Церкви, когда она прекратит претензии на светскую власть, начнёт соблюдать церковные законы, ужесточит дисциплину клира, и улучшит его нравственность. Отказ от лишней роскоши, схоластического подхода, уничтожение индульгенций, распространение среди народа религиозного образования, восстановление церковного благочестия – всего этого требовало общество. Необходимо было упростить и очистить от злоупотребления управление церковью;

– Бездуховность церковного клира. Интерес пап эпохи Возрождения был прикован к светским, а не духовным вопросам, что вело к корыстолюбию, коррупции, безнравственности и неудачным результатам применения политики силы, которые, несмотря ни на что поспособствовали

---

<sup>14</sup> Бадак А. Н. Всемирная история. Возрождение и Реформация Европы. Т. 10. Минск: Современный Литератор, 1999. С. 70.

<sup>15</sup> Маграт А. Указ. соч. С. 13.

грядущей Реформации. В таких условиях XVI в. вся Европа была настроена против Католической церкви.

В XVI в. королевская власть стран, ступивших на путь государственной централизации всё более решительно отказывали церкви. Католическую церковь вынудили вести осторожную политику. Но в Германии, которая на тот момент находилась в раздробленном состоянии и не была способна дать Риму отпор, папы нисколько не уступали. Посредством духовных князей и продаж индульгенции в казну папе из Германии уходили большие суммы денег, именно поэтому движение реформации возникло там, объединив разные слои населения, хотя почва для реформации была готова и в других странах Европы. Тогда Мартин Лютер, простой учёный монах, стал выразителем общего недовольства и выступил во главе движения Реформации.

Родился Мартин Лютер в 1483 году в Эйслебене, саксонском городе, в семье зажиточного бюргера. Он окончил Эрфуртский университет, после вступил в ряды монашеского августинского ордена. Стремление к устранению церковной «порчи» сохранилось в нём и после получения звания доктора богословия. По его мнению, именно обращение к идеалам Евангелия способно было на очищение жизни общества христиан<sup>16</sup>.

Лютеранская реформация изначально являлась движением академическим, главной задачей которого была реформа Виттенбергского богословского преподавания. Виттенбергский университет не являлся первоклассным университетом, поэтому Лютеровские реформы не привлекали большого внимания первое время. В 1516 году Лютер обличил продажу индульгенции, возмущившись деятельностью ученого доминиканского монаха Иоанна Тецеля, который активно продавал отпущение наказаний за уже совершенные и будущие грехи, заручившись поддержкой папы Льва X. Лютера особенно возмущала рекламная кампания Тецеля, в которой говорилось: «Как только монета зазвонит на дне кружки,

---

<sup>16</sup> Бадак А. Н. Указ соч. С. 75.

Душа выпрыгнет из чистилища!»<sup>17</sup>. В развязавшемся словесном поединке между Тецелем и Лютером первый прибегал к угрозам церковным отлучением и даже намекал на свое право сжигать еретиков. Ответ Лютера не заставил долго ждать и 31 октября 1517 года к дверям виттенбергского храма им были прибиты 95 тезисов, доказывающих вред от продажи индульгенции и возможность оправдания только через веру и покаяние. С этого момента 31 октября 1517 года считается днём рождения протестантизма.

Единственным источником вероучения Лютер называет Священное Писание и не признает ни Священное Предание, ни церковную иерархию, ни соборный опыт Церкви. По учению Мартина только два таинства из семи признаются действенными – Крещение и Причащение, также проповедуется оправдание не делами, но верой<sup>18</sup>.

В 1520 году после обвинения папы в противного Священному Писанию учения, Мартина Лютера отлучают от церкви, и только заступничество светской власти спасло его от смерти<sup>19</sup>. Но в своей критике Ватиканского отношения к церкви, вере и покаянию Лютер обзавелся широкой поддержкой священства, студентов и даже высших сословий Германии.

Границы реформации не задержались только на Германии. В 1520-1530-е годы Швеция, Норвегия и Дания, а также отдельные районы Англии, Венгрии, Польши и Франции наполняется последователями лютеранства. Наибольшее развитие в этом плане получила Швейцария, которая выработала новую протестантскую систему и создала абсолютно другие организации реформаторской церкви.

Не смотря на широкое распространение в Европе, лютеранство, не имело возможности сформировать собою идеологию нового времени и уже с 20-21 годов обзаводится узко национальным характером. Новую

<sup>17</sup> Цит. по: Маграт А. Указ. соч. С. 46.

<sup>18</sup> Амвросий (Юрасов), архим. Православие и протестантизм: Сопоставительный богословский анализ. Иваново: Свято-Введенский женский монастырь, 1994. С. 6.

<sup>19</sup> Зноско-Боровский М., прот. Православие, Римо-католичество, Протестантизм и Сektантство. М: Изд-во Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 1992. С. 32.

реформационную концепцию Швейцарии выразил некий Ульрих Цвингли (Хульдрейх) гуманист-священник.

Ульрих Цвингли происходил из семьи небогатого альпийского крестьянина в селе Вильдгауз в графстве Тугенбург. В Венском университете, где изучал историю древнего мира, философию и изящные искусства, в 1506 году получил звание магистра философии, позже принял священство.

В 1518 году Цвингли переезжает в Цюрих, куда уже проникла проповедь Лютера. Получив место священника в городском соборе, он активно распространяет её, пропагандируя при этом собственное евангелическое учение. Несмотря на то, что доктрина Цвингли имела достаточно много сходств с лютеранством, её отличительные черты определялись как местными условиями и традициями гуманизма, так и его личной уверенностью в уникальную роль примера Христа для верующих.

Свои основные идеи Цвингли изложил в опубликованных в январе 1523 года программных «67 тезисах». Им была разработана стройная и последовательная система реформирования устройства общества и церкви, которая систематически была отражена в таких его работах как: «О божественной и человеческой справедливости», «Изложение христианской веры», «Об истинной и ложной вере»<sup>20</sup>.

Вероучение Цвингли, как и Лютера, не основывалось на позднейших папских постановлениях, но на фундаментальном Евангелии. Также отвергались индульгенция, иконопочтение, и поклонение мощам и скульптурам. Им проповедовалась «дешевая» церковь, простые иерархия и церковный клир, отсутствие монастырей, а также скромные и небогатые церемонии. Но учение об оправдании выражается им с определенной

---

<sup>20</sup> Бадак А. Указ. соч. С. 140.

сдержанностью, а в трактовке предопределения присутствует некоторая нерешительность<sup>21</sup>.

Цвингли пошел дальше Лютера и перестал называть Крещение и Причастие таинствами, рационалистически толкуя их как символы, а не средства получения «божией благодати». Все это относит Цвингли «к той гуманистической культуре, в которой доминировал рационализм с сильно выраженным швейцарским патриотизмом (последнее привело к тому, что он выделял жителей Цюриха, считая их избранными)»<sup>22</sup>.

В 1529 глду ландграф Филипп Гессенский и некоторые другие немецкие князья подняли вопрос о примирении цвинглианства и лютеранства чтобы заключить антиимператорский союз против Карла V. Переговоры на организованной в г. Марбург встрече Лютера и Цвингли шли не легко и Мартин прямо заявил о несогласии его духа и духа Цвингли<sup>23</sup>.

В 1522 году Ульрих оставляет священство и покидает католицизм, сразу после вступления в брак. Спустя год в дебатах с католиками он не оставляет шанса на победу своим оппонентам, и вооружившись своими «тезисами», осуществляет в Цюрихе реформу церковного и политического устройств, где обзавёлся абсолютной поддержкой местного городского совета. За тем следует закрытие монастырей, секуляризация церковно-монастырского имущества, прекращается совершение мессы, вводится оба вида причащения для мирян. Особо строго запрещается ростовщичество, военное наемничество и пенсионная поддержка от зарубежных монархов. Руководил и контролировал данную реформу в Цюрихе городской магистрат, в подчинении у которого находилась новоиспеченная церковная организация. Исповедовать цвинглианскую веру должны были все жители кантона, а

---

<sup>21</sup> Огицкий Д. Православие и Западное христианство: Учебное пособие для духовных семинарий и духовных училищ. М: Отчий Дом, 1995. С. 145.

<sup>22</sup> Реале Дж. Западная философия от истоков до наших дней. СПб: Пневма, 2003. С. 298.

<sup>23</sup> Там же. С. 299.

городские власти контролировали строгое соблюдение новых религиозных правил<sup>24</sup>.

Окончание Цюрихской реформации пришлось на 24-25 года, после чего цвингилианство окутало Берн, Базель, Шафгаузен, Золотурн, Гларус, Санкт-Галлен и Бил, образовав с Цюрихом союз евангелических кантонов в 1527 году.

Все эти события имеют огромную роль для католической реформации, так как явились подготовлением почвы для совсем нового движения в Швейцарии, возглавил которое некий Жан Кальвин.

Жан Кальвин родился 10 июля 1509 года в городе Нуайоне в Пикардии (Северная Франция). Настоящая фамилия Кальвина «Ковен» (Cauvin), но мода того времени заставила латинизировать свою фамилию до «Calvinus». Отец Жана, Жерар, епископский секретарь, фискальный прокурор и синдик соборного капитула видел сына будущим священником, поэтому в 1523 году направляет Жана в Париж, под предлогом угрозы чумы в Нуайоне. В Париже Кальвин вникает в лекции лучших профессоров, отличается особой усидчивостью и усердием в работе, но через некоторое время отец Жана направляет его на юриспруденцию изначально в Орлеан, а вскоре в Бурже к знаменитому миланскому юристу, приглашенному Франциском I<sup>25</sup>. Альциати являлся одним из самых выдающихся юристов своего времени, прекрасно знал римское право, был эрудитом и обладал уникальной логикой. Римское право поспособствовало дальнейшему ясному и точному выражению мыслей Кальвина, что привело его в законодательную сферу Женевы. К тому времени Жан был проникнут гуманизмом, а также начинает проявлять интерес к богословию, в чем историки видят заслугу немецкого гуманиста Мельхиора Вольмара. Париж в то время уже был потрясен проповедью Мартина Лютера и среди студентов тайно передавались брошюры

---

<sup>24</sup> Бадак А. Н. Указ. соч. С. 143.

<sup>25</sup> Та же. С. 146.



виттенбергских реформаторов. В связи с этим Кальвин принимается за изучение Библии и сочинений современных реформаторов.

После смерти отца в 1531 году Жан Кальвин обретает абсолютную свободу в выборе своих увлечений. После неторопливых и сложных рассуждений, о которых сам говорит крайне мало, Кальвин переходит к протестантизму. В известном предисловии комментария к Псалмам, он, повествуя о собственной жизни замечает лишь подобную молнии Божественную истину, озарившую его и открывшую бездну заблуждений, глубокую тину, в которой находилась его душа ранее. «И тогда, говорит Кальвин, о Боже, я сделал то, что было моим долгом, и со страхом и слезами, проклиная свою прежнюю жизнь, направился по Твоему пути»<sup>26</sup>.

Изначально Кальвин держался умеренного направления, подобно членам кружка сестры Франциска I, Маргариты Наваррской, мечтая о проповеди только Евангелия, с помощью уже имеющихся католических утверждений, подобно Эразму Роттердамскому. Но со временем гуманистический круг его интересов вытесняют Библия и отцы церкви<sup>27</sup>. Знаменитость не заставляет себя ждать, о чем сам Кальвин говорит: «Все, что было предано чистому учению, собиралось вокруг меня, чтобы поучаться у меня, неопытного молодого человека»<sup>28</sup>.

После участия в октябрьской демонстрации 33 года, Кальвин скоро покидает Париж, при обыске его квартиры бежит через окно, и переодевается в платье крестьянки. О дальнейшем его путешествии нет полной информации, он достаточно долго находится во Франции и Италии. В Ангулеме Кальвину на ум приходит труд «Христианская институция». Его эмиграция из Франции, отчасти обусловленная преследованиями, направляет его сначала в Страсбург, а затем в Базель, где в 1535 году появляется на свет первое издание «Наставления в христианской вере», состоящее из 6 глав. Шестое издание 59 года включало 4

<sup>26</sup> Цит. по: Гус Я. Лютер, Кальвин, Цвингли, Патриарх Никон: Биограф. Повествования / Сост., общ. ред. Н. Ф. Болдырева. Челябинск: НВП «Пластик-информ», 1996. С. 214.

<sup>27</sup> Там же. С. 214.

<sup>28</sup> Там же. С. 215.

книги, которые делились на 80 глав. Данный труд сделал из Кальвина одним из выдающихся теологов того времени, и именно из-за него Кальвина называли «Аристотелем реформации».

Учение Жана Кальвина, согласно с его «Наставлениями», было заострено главным образом, как против католицизма, так и против тех, кого он считал безбожниками и материалистами – народных реформаторов (анабаптистов). Ключевым догматом кальвинизма, является учение о божественном предопределении, означающем изначальное решение судьбы каждого человека свыше, таким образом одни избраны Богом к спасению, а другие – нет<sup>29</sup>.

В 1536 году Кальвин на короткое время прибывает в Женеву, где уже прошла цвинглианская реформация, но, тем не менее, в городе кипела достаточно острая религиозно-социальная борьба<sup>30</sup>. Гийом Фарель, организовавший в Женеве протестантскую партию, привлек Жана в ряды реформаторов. Сначала Кальвин занимался чтением богословских лекций, а после стал одним из главных проповедников. Здесь, в Швейцарии, берет начало период активной реформационной деятельности Жана Кальвина<sup>31</sup>.

Большое впечатление на Кальвина оказал хаос в Женевской церкви того времени. Так он говорил: «Когда я впервые увидел эту церковь, она представляла собой нечто бесформенное. Проповедовали – и это было все. Разыскивали идолов и сжигали их - и в этом заключалась вся реформация. Всюду господствовал хаос»<sup>32</sup>. Поэтому он решает навести в Женеве свои порядки.

В первую очередь был озадачен составлением катехизиса, который должен был в общедоступной форме излагать основы нового учения и служить руководством для школьного преподавания. Жан Кальвин

---

<sup>29</sup> Бадак А. Н. Указ соч. С. 147.

<sup>30</sup> Там же. С. 147.

<sup>31</sup> Сун-чжон К. Пиков Г. Жан Кальвин и некоторые проблемы швейцарской Реформации. [Электрон. ресурс]. Режим доступа: <https://biblioteka.by/10/CALVIN/calvin.html> (21.02.2019).

<sup>32</sup> Гус Я. Указ. соч. С. 246.

предложил магистрату свой проект церковного устройства, состоящий из следующих пунктов:

1. В основе церкви должна лежать нравственная чистота общины и правильная вера ее членов;
2. Чтобы обеспечить и то и другое всем необходимо подписать и присягнуть формуле исповедания, а отказавшихся исключить из церкви;
3. Необходимо установить надзор за личной жизнью граждан проповедниками и старейшинами. Недостойных членов церкви – отличать<sup>33</sup>.

Магистратором был принят данный проект Жана Кальвина, но в результате сложилась достаточно серьезная оппозиционная группа лиц. Влиянием анабаптистов в городе прошли выступления городского плебса, разгромили некоторые католические церкви и монастыри. Несколько анабаптистских проповедников казнили по приказу магистрата, а остальных вынудили уехать из Женевы. Однако реформация утвердилась не сразу. Консервативные бюргерские слои воспользовались такими действиями своих политических оппонентов на выборах 1538 года, и благодаря упомянутым событиям пришли к власти, в результате чего в апреле из Женевы пришлось бежать некоторым руководителям реформации, в том числе были изгнаны Кальвин и Фарель. Первый принял своё поражение вполне спокойно, поселившись в Страсбурге, он проповедует при французской церкви св. Николая, читает лекции в местной академии, принимает участие в публичных диспутах. Летом 1539 год было издано толкование на «Послание к Римлянам», которое стало одним из лучших экзегетических произведений реформатора<sup>34</sup>.

На выборах 1540 года в Женеве снова победили «новые горожане» и уже в сентябре 1541 года по приглашению магистрата Жан Кальвин с триумфом вернулся в Женеву и остался в ней до конца жизни.

---

<sup>33</sup> Гус Я. Указ соч. С. 208.

<sup>34</sup> Сун-чжон К. Пиков Г. Жан Кальвин и некоторые проблемы швейцарской Реформации. [Электрон. ресурс]. Режим доступа: <https://biblioteka.by/10/CALVIN/calvin.html> (21.02.2019).

В 1543 году «Наставления в христианской вере» переиздаётся в третий раз, и содержит подробную программу церковной реформы. Программа предусматривала четкое разграничение церковной и светской областей. Проект реформы подразумевал 4 церковных чина:

1. Пастор;
2. Доктор, школьный преподаватель;
3. Старейшина, нравственный надзиратель;
4. Диакон, занимающийся благотворительными делами.

При этом последние три чина могли избираться магистратом среди светских граждан. Кандидат в пастора должен быть рекомендован другими пасторами, а также пройти экзамен на правоверность, способности к проповеди и оценку поведения.

В это время вводится консистория, включающая в себя 12 старейшин и 8 пасторов. Она занималась разбором особо важных случаев нарушений нравственности и вероотступничества. При несерьёзных нарушениях консистория ограничивалась частными внушениями по домам.

Церковный обиход избавлялся от украшений, символов и красочных церемоний, даже такие праздники как Рождество, Обрезание, Благовещение и Вознесение были упразднены. Единственным признанным праздником оставалось Воскресение Христово.

Пастор виделся пророком и апостолом, основными задачами которого, была проповедь слова Божьего, учение и увещевание народа, преподавание Причастия, а также наложение церковного наказания вместе со старейшинами. Пастор считается не просто провозвестником истины, но и защитником, «мстителем» Божьим, а значит, никакого снисхождения к грешникам в нём быть не должно. Подобно ап. Павлу, обрушивающемуся на лжепророков, он должен страстно отстаивать новый закон. Содержание пастора лежит на плечах общины. Евангельская бедность не была у Кальвина в приоритете, поэтому он не запрещал пасторам материально обогащаться,

воспринимая это как «средство для независимости духовного сословия»<sup>35</sup>. Поэтому зачастую Кальвин во время проповедей или заседаний совета просил вернуть новому клиру отобранное у католиков церковное имущество.

Статус Жана Кальвина в общине крайне сильно возвысился. В период с 1540 года до 1564 года Кальвин практически был правителем Женевы, и за такой высокий авторитет был даже прозван «женевским папой»<sup>36</sup>.

Предшествующая эпоха беспорядков заставляет Кальвина начать приводить управление Женевы в порядок. Так в начале 1543 года комиссия во главе с Жаном устанавливает конкретные границы для полномочий разных государственных органов и вносит ясность в обязанности тех или иных должностных лиц. Устройство суда разрабатывается со вниманием до самых мелких нюансов. Подробный свод правил составляется Кальвином для строительных надзирателей, пожарных и даже ночных сторожей. Доклады, донесения, извещения Кальвина звучали у городского совета практически ежедневно, но, несмотря на особое влияние личности Жана нельзя сказать, что все его реформы проходили без каких-либо препятствий. Сила оппозиционного настроения была прямо пропорциональна величине проводимой реформы. Причиной тому были, в том числе и мероприятия магистрата. Под запрет попадали театр, азартные игры и даже танцы. Особо строгие наказания налагались на произнесших кощунства и проклятия. Так в 1546 году немало лиц, занимающих высшие должности города, было осуждено за участие в танцах, среди которых были первый синдик и генеральный капитан. Ими было принесено публичное покаяние после положенного сурового внушения.

Нельзя сказать, что проповедь Жана Кальвина не принесла никаких плодов. И, несмотря на времена, ещё одно государство где «при таком

---

<sup>35</sup> Сун-чжон К. Пиков Г. Жан Кальвин и некоторые проблемы швейцарской Реформации. [Электрон. ресурс]. Режим доступа: <https://biblioteka.by/10/CALVIN/calvin.html> (21.02.2019).

<sup>36</sup> Васечко В. Н. Сравнительное богословие: Курс лекций. М: Свято-Тихоновский Богословский институт, 2000. С. 47.

небольшом населении и в такой промежуток времени совершено было так много казней: 58 смертных приговоров и 76 декретов об изгнании в сравнительно мирное время, вряд ли можно было найти. Но еще ужаснее была та жестокость, которой отличалось само судопроизводство. Пытка была необходимой принадлежностью всякого допроса - обвиняемого пытали до тех пор, пока он не признавал обвинения, подчас в мнимом преступлении. Детей заставляли свидетельствовать против родителей. Иногда простого подозрения достаточно было не только для ареста, но и для осуждения. Человеческая жизнь потеряла всякую цену в Женеве»<sup>37</sup>. Магистрат даже пытался заменить трактиры на собрания граждан для религиозных бесед, при надзоре властей.

В 1549 году Кальвином и Генрихом Буллингером (преемником Цвингли) было заключено «Цюрихское соглашение», которое объединяло цвинглианскую и кальвинистскую церкви, разрешая спорные вопросы, что стало существенным шагом в укреплении позиций кальвинизма на территории Швейцарии.

Этот период можно назвать пиком могущества Жана Кальвина, перед авторитетом которого полностью склонялись не только женевская церковь, но и магистрат.

Неутомимость и мощный авторитет Кальвина превращает Женеву в один из европейских протестантских центров, а также в сильный культурный центр. Для издания и распространения Библии в городе открываются типографии и книжные лавки. В 1559 году инициативой Жана Кальвина в академию преобразовывается колледж Женевы для того, чтобы стать центром подготовки и образования протестантских пасторов в земли романские. На место главы новой академии назначили друга Кальвина Теодора Безу, который в дальнейшем станет первым биографом и продолжит дело Жана Кальвина. Женева тем временем развивается до крупного миссионерского центра, имея репутацию евангелического Рима, некоего

---

<sup>37</sup> Гус Я. Указ. соч. С. 275.

святого града. В этом же году Кальвин становится женеvским гражданином, и, всё также продолжая заниматься миссионерством, ведёт переписку с такими лицами, как принц Конде, адмирал Французской Колиньи, король Наввары (отец Генриха IV).

Далее для Кальвина наступает тяжёлый период 1560-1562 гг. Во Франции набирала обороты борьба католиков с протестантами. Кальвин выступал против насилия между государством и его противниками в пользу диалога в рамках конституции, но с этим согласились не все французские реформаторы.

Он старается наладить взаимоотношения с такими странами как Англия, Шотландия, Германия, Польша, Нидерланды, Швеция и Дания, что показывает приобретение кальвинизмом международного характера. Являясь одним из наиболее крупных международных деятелей, Кальвин общается с М. Лютером, Ф. Меланхтоном, немецким историком Готманом, гуманистом из Франции Ж. Боденом, Яном Ласким, Джоном Ноксом и другими известными личностями.

Больше двух десятков лет Кальвин занимался чтением богословских лекций, комментированием Библейских книг, проповедованием, разбором ветхозаветных проблем накопив около трёх тысяч написанных от руки лекций и проповедей, которые наполнили женеvскую и цюрихскую библиотеки. Он отличался удивительным трудолюбием, и, описывая свой рабочий день Фарелю в письме говорил: «Право, я давно уже не запомню такого тяжелого дня. Вместе с этим письмом посланец должен унести начало моего труда: 20 страниц корректуры, мои лекции, проповедь, четыре послания, примирение враждующих сторон! Надеюсь, ты простишь мне, если я буду краток»<sup>38</sup>.

Искать отличия Жана Кальвина, учёного теоретика, мудрого политика и организатора, от большей части реформаторов современников, гуманистов и других культурных деятелей не возникает необходимости. Будучи сам

---

<sup>38</sup> Цит. по: Гус Я. Указ. соч. С. 299.

неутомимым в своей работе, он требовал того же от окружающих, в результате из города исчезли нищие. Несмотря на то, что Женева уже не имела своего прежнего экономического значения по разным причинам, она стала оплотом швейцарской реформации, «городом духа, основанным стоицизмом на скале предопределения»<sup>39</sup>. Многие горожане были недовольны большим потоком религиозных эмигрантов, который хлынул из Италии, Англии, Нидерландов и особенно Франции. Также, многие оказались недовольны и преследованиями моральных нарушителей разных должностей и положений.

Недовольство молодежи, подогреваемое невмешательством магистрата, вынуждает её выступить против нравственных законов, демонстративно нарушать различные запреты, преследовать французов.

Таким образом, к 1547 году была образована партия недовольных («перринисты»), которая старалась ослабить кальвинизм и подчинить магистрату консисторию с коллегией пасторов. Критическим положение стало к 1553 году, когда в Женеве появляется Мигель Сервет (1509-1553), испанский учёный, ставший одним из самых опасных оппонентов Жана Кальвина. Сервет категорически не принимал ложные идеи католицизма и протестантизма, особенно кальвинистское учение о предопределении. После прибытия Мигель был арестован городским советом. В форме церковного суда на длинных заседаниях о самых сложных догматических вопросах спорили Кальвин с Серветом, обвиняя друг друга в ереси. Сначала Сервета обвиняли в принадлежности к анабаптистам, но в окончательном обвинительном акте, он назывался богохульником и мятежником, достойным смертной казни, а не еретиком. 27 октября 1553 года Сервета предали сожжению, так и не достигнув компромисса в спорах с Кальвином. Определенный процент протестантский мира достаточно резко осудил казнь Сервета и высказался в поддержку ослабления мер наказания для еретиков,

---

<sup>39</sup> Сун-чжон К. Пиков Г. Указ. соч. [Электрон. ресурс]. Режим доступа: <https://biblioteka.by/10/CALVIN/calvin.html> (дата обращения: 21.02.2019).



заменяв их на цивилизованные светские. Однако большинство протестантов остались на стороне Кальвина и поддержали такой поступок.

Спустя пару лет положение Жана Кальвина в Женеве можно было считать довольно крепким. Магистратом признается право консистории на отлучение еретиков. Самых рьяных противников кальвинизма казнили либо изгнали из города, тем самым лишив любого влияния недовольных перринистов. Отныне в Женеве Кальвин не встречал какого-либо серьёзного сопротивления.

Личную жизнь Кальвина складывалась довольно неудачно. Ввиду непрерывной напряженной работы, здоровье реформатора оставляло желать лучшего. В 1540 году после смерти одного из перешедших на его сторону анабаптистов он женится на его вдове Иделетте Штордер. Помимо бедности и трёх детей от помойного мужа Иделетта имела проблемы с будущим потомством. Все дети от Кальвина не доживали и до нескольких месяцев. После смерти Штордер в 1549 году реформатор замыкается в себе и своём одиночестве. Проблемы со здоровьем обретают более серьёзный характер, различные болезни вроде лихорадки, мигрени, одышки, подагры и других окутывают его тело. Смерть реформатора Жана Кальвина забирает его в 8 часов вечера 27 мая 1564 года. Похороны прошли скромно, по завещанию самого Кальвина, отказавшегося от церемониала, памятника и даже могильной надписи<sup>40</sup>. Поэтому вскоре местоположение захоронения забыли, не имея по сей день полной уверенности в том, что чёрный камень, отмечающий место его захоронения, находится именно на том месте, где покоится прах великого женевского реформатора.

После смерти Жана Кальвина, дело развития и распространения кальвинизма было продолжено множеством его учеников и последователей. Вероучение Кальвина распространяется из центра кальвинизма, Женевы, широко покрывая Европу, при этом не везде оно принималось. Кальвинизм обрел своих адептов в Рейнской долине Германии, во Франции,

---

<sup>40</sup> Гус Я. Указ. соч. С. 307.

Нидерландах, Шотландии, Северной Ирландии, Венгрии, Моравии и Польше<sup>41</sup>.

От рассмотрения реформационных воззрений Жана Кальвина в контексте истории протестантизма перейдём к характеристике его богословских взглядов, попытаемся проследить его реформационные воззрения, как часть протестантской доктрины, кратко исследуя историю религиозно-идеологических противостояний основных догматов учения Кальвина с первыми лидерам реформации.

## **1.2. Развитие богословских взглядов Жана Кальвина в контексте полемики между протестантами**

Основой реформации стала необходимость преобразования Церкви как социального института. Но её первые лидеры не собирались ничего разрушать, они желали лишь очистить Церковь от имевших место нарушений. Прежде всего, это погружённость папы в мирские дела, злоупотребления в управлении невежество духовенства, искоренение безнравственности в среде духовенства и мирян, и возвращение к простоте и духовности апостольского периода - «золотого», с их точки зрения, века христианства. Всё это предполагалось решить путём, прежде всего административно-правовых реформ Церкви.

На этой волне возвращения к первоосновам христианской веры под лозунгом «Возрождение христианства» оформлялись программы «Магистерской Реформации». Среди тех, кто считал, что плачевное состояние Церкви в начале XVI века обусловлено и отступлениями от основных идей христианской веры, и утратой евангельских основ, находился и Жан Кальвин<sup>42</sup>.

<sup>41</sup> Кернс Э. Указ соч. С. 258.

<sup>42</sup> Власенко И. С. Церковно-организационные и политические идеи кальвинизма и их реализация в контексте швейцарской реформации (30-е - 50-е гг. XVI в.). / Канд. дис. На правах рукописи. Ставрополь 2011. С. 72.

В соответствии с одной из задач исследования проследить историю развития богословских взглядов Жана Кальвина в контексте полемики между протестантами представляется важным показать, чем кальвинистская традиция отличается от практик «старших товарищей» реформации.

В исследовании «Ритуал, мифы и магия в Европе раннего Нового времени» У. Монтер указывает, что отличие кальвинизма от лютеранства заключается не во внимании кальвинизма «к государственному контролю над церковью»<sup>43</sup>, и не в экклезиологии кальвинизма, а в «стремлении к всеобъемлющей и более динамичной Реформации, которое должно было реализоваться через усиление дисциплинарных мер»<sup>44</sup>. Кальвинисты, отмечает автор, «испытывали шок, присутствуя на лютеранских службах»<sup>45</sup>.

С другой стороны, лютеране издали множество сочинений «против пугала кальвинизма, который в сотнях случаев изображался более страшным, нежели католицизм»<sup>46</sup>.

Весь это процесс радикального противостояния комментирует Макс Вебер в своём произведении «Протестантская этика и дух капитализма»: «В этом находит свое завершение тот великий историко-религиозный процесс расколдования мира, начало которого относится ко времени древнеиудейских пророков и который в сочетании с эллинским научным мышлением уничтожил все магические средства спасения, объявив их неверием и кощунством. Истинный пуританин даже у гроба своих близких отказывался от всех религиозных церемоний и хоронил их тихо и незаметно, дабы не допустить никакого «superstition», никакой надежды на спасение путем магических сакраментальных средств. Не существовало не только магических, но и вообще никаких средств, которые могли бы обратить божественное милосердие на того, кто лишен его волею Бога. В сочетании с

---

<sup>43</sup> Монтер У. Ритуал, миф и магия в Европе раннего Нового времени. / Пер. с англ.; предисл. А. Ю. Сергиной. М.: Искусство, 2003. С. 61.

<sup>44</sup> Там же. С. 61.

<sup>45</sup> Там же. С. 61.

<sup>46</sup> Там же. С. 62.

жестким учением об абсолютной трансцендентности Бога и ничтожности всего сотворенного эта внутренняя изолированность человека служит причиной негативного отношения пуританизма ко всем чувственно-эмоциональным элементам культуры и субъективной религиозности»<sup>47</sup>.

Рассмотрение особенностей кальвинистского вероучения необходимо начать с общего, связывающего с лютеранством и с идеологией реформации в целом, а именно – утверждению о спасении только верой (*sola fide*).

Мартин Лютер и его сторонники пытались сделать логические выводы, вытекавшие из основ их религиозного мировоззрения, но так и не решились. В результате недосказанность и логическая незавершенность учения Лютера стала причиной ожесточённых споров между лютеранами и кальвинистами. Именно разрешение внутренней противоречивости лютеранства в отношении благодати к спасаемому человеку и на отношение к таинствам, а в частности к Евхаристии, и составляет главную заслугу реформаторского богословия. Оно не только отдалило протестантский лагерь от подлинного христианства, но привело к прямому противоречию с ним, в особенности в учении о безусловном предопределении<sup>48</sup>. Данная «визитная карточка» реформатского богословия прописана практически во всех вероучительных книгах кальвинизма.

Вероучительных книг в кальвинизме не мало, при этом их авторитет разнится между собой. Как у разных ветвей кальвинизма, так и у индивидуальных поместных толков одинаковых исповеданий могут быть собственные символические книги. Наибольшим признанием среди кальвинистов наделен, так называемый, «Первый катехизис» Жана Кальвина, 1536 года на основе его фундаментального труда «Наставления в христианской вере». В нём находятся изложение учения о начале христианского знания, догматизируется учение о Боге и Его свойствах, человеке и грехопадении, о церкви и её таинствах.

<sup>47</sup> Вебер Макс. Протестантская этика и дух капитализма. Избранные произведения. / Перевод с немецкого и общая редакция: Ю. Н. Давыдов. М., «Прогресс», 1990. С. 143.

<sup>48</sup> Васечко В. Н. Указ. соч. С. 47.

Общими вероучительными книгами признаются:

- «Женевский катехизис» (1545 г.), отличается от «Первого катехизиса» формой изложения. Он изложен в виде вопросов и ответов;
- «Женевское соглашение» (1551 г.), содержит наиболее последовательное изложение учения о безусловном предопределении. Данное соглашение принял кантональный совет Женевы;
- «Галликанское исповедание» оно же «Исповедание веры французских Церквей» (1559 г.), которое приняли французские кальвинисты;
- «Гейдельбергский катехизис» (1563 г.), составлен кальвинистами Германии на немецком языке.

Также пользуются большим вниманием у современных кальвинистов Каноны Дортского Синода (1574 г.) и Вестминстерское Исповедание Веры (1647 г.).

Говоря о вероучительных книгах реформатской церкви, нельзя не упомянуть про основной богословский труд Жана Кальвина «Наставления в христианской вере» (1559 г.). «Наставления» были написаны для того, чтобы систематизировать учение протестантизма, которое находилось в раздробленном состоянии даже на устах единомышленников. Ясность, сжатость, сила изложения, сухость и реалистичность характера протестантизма, представленного в виде чётких логических рассуждений и ссылок на Библию, возводят Жана Кальвина гораздо выше своих предшественников.

Проблема свободы человека всегда волновала богословов и философов. Какие бы проявления человеческой личности ни подлежали изучению, их нравственная оценка возможна лишь тогда, когда предполагается свобода нравственного самоопределения человека. В этой связи особенно важным является вопрос о соотношении человеческой воли и благодати Божией в деле спасения человека. Одну из наиболее крайних позиций в этом вопросе занимает реформатская церковь и её учение о безусловном предопределении

в том освещении, которое она получила у основателя этого движения Жана Кальвина.

Впервые остро вопрос о соотношении свободной воли человека и благодати Божией в деле спасения человека был поставлен в богословском споре блж. Августина и Пелагия. Пелагий утверждал, что свободная воля человека осталась такой же, какой была до грехопадения. Следовательно, спасение человека зависит исключительно от направленности его воли и дел, которые он совершает, а не от благодати Божией. В любой момент человек может с легкостью поменять свой вектор как с доброго на злой, так и со злого к доброму. Блж. Августин, исходя из своего личного опыта борьбы с грехом, пришёл к выводу, о корневом извращении человеческих духовных сил первородным грехом, так что воля человека в деле его спасения не играет какой-либо роли: «Те, кто не подлежит осуждению, освобождены не по своим заслугам, но через благодать Посредника, то есть они свободно оправданы кровью Второго Адама. Необходимо твёрдо знать, что никто не исключен из этой массы погибающих, возникшей из-за первого Адама, не обладая даром благодати Спасителя. Избранные избраны по благодати, а не по своим заслугам, ибо каждая заслуга дается благодатью... Избранные есть те, кто «призван по его произволению» и кого он, кроме того, предопределил и предузнал»<sup>49</sup>. В представлении блж. Августина испорченное грехом человечество бессильно, оно потеряло свободу вместе с Божией благодатью, необходимой для спасения. Термин «предопределение» наделяется блж. Августином значением возможности выбора дарования благодати Божией<sup>50</sup>. Своим решением Бог дарует благодать тем, кто будет спасен. Однако, что будет с теми, кто не получил этой благодати? Блж. Августин не решается сказать, что Бог осуждает их на вечные мучения, он относит предопределение лишь к Божественному решению об искуплении. Однако уже здесь видна крайность его богословской мысли. Нужно отметить, что

---

<sup>49</sup> Цит. по Мейендорф И., прот. Введение в святоотеческое богословие. Минск: Медиал 2018. С. 239.

<sup>50</sup> Маграт А. Указ. соч. С. 157.

сам блж. Августин не был до конца уверен в абсолютной правильности своих взглядов. Прот. Иоанн Мейендорф пишет о том, что блж. Августин постепенно становился реалистом, ввиду следования пасторским нуждам и забвении своих теорий<sup>51</sup>. Даже в рассуждении о человеческой жизни он в своих писаниях всё же признаёт в человеке существование доброй воли и возможность сотрудничества воли человека с волей Божией. На протяжении многих веков блж. Августин оставался почти единственным значительным богословом Западной церкви, влияние его было очень сильно, а потому учение его было не просто принято, но получило дальнейшее развитие.

В XIV веке в Парижском университете возникла так называемая «Современная августинианская школа», основателем которой был Григорий Риминийский. Григорий являлся генералом ордена отшельников блж. Августина, который стремился распространить идеи этого отца Церкви. Григорий разработал сотериологию, отразившую влияние учения блж. Августина. Развивая учение о предопределении блж. Августина, Григорием было выдвинуто абсолютное двойное предопределение: «Бог предназначает одним вечную жизнь, а другим - вечное осуждение, не обращая внимания на их личные заслуги или недостатки. Их судьба полностью зависит от воли Божией, а не от их индивидуальности»<sup>52</sup>. Жан Кальвин, начавший свою академическую карьеру в Парижском университете, воспринял богословские идеи Григория Риминийского. Во многом он повторял взгляды своих предшественников, однако в отличие от них доктрину благодати он излагал более логично, доводя до своего крайнего предела. Разделяя взгляды позднесредневекового августинианства, Кальвин соглашался с тем, что спасение находится вне власти людей. Он считал предопределение ещё одним проявлением общей тайны человеческого существования<sup>53</sup>.

---

<sup>51</sup> Мейендорф И., прот. Указ. соч. С. 239.

<sup>52</sup> Маграт А. Указ. соч. С. 161.

<sup>53</sup> Кальвин Ж. Наставление в христианской вере. М.: Изд-во Рос. гос. гуманитар. ун-та, 1997. Т. 2. Кн. 3. 1998. С. 375.

Если у блж. Августина Божественное предопределение относится только к искуплению, то у Кальвина по строгой логике необходимо, чтобы Бог не только искупал, но и осуждал: «Бог определяет и предписывает в Своем Совете, чтобы некоторые уже от чрева матери несомненно предназначались к вечной смерти, дабы имя Его славилось в их погибели»<sup>54</sup>.

Согласно Кальвину, не только в попустительстве зла заключается отношение Бога к заранее осуждённым, но при это их сердца ожесточаются Им Самим, направляя ко злу. Воля Божия неизменна. Кто однажды был записан в книгу жизни, тот не может быть вычеркнут из неё, кому была дарована Божественная благодать, у того она никогда не отнимется, насколько бы он не заблудился. Лишь для тех, кто записан в книгу жизни, имеет значение молитва, вера, добрые дела. Записанные в книгу смерти, обречены остаться предметом Божьего гнева, несмотря ни на какие подвиги и добродетели. Более того, согласно Кальвину, «Человек не может знать, принадлежит ли он к числу избранных или отверженных, и должен поэтому ревностно заботиться о том, чтобы по своему поведению оказаться достойным этого избрания»<sup>55</sup>.

Таким образом, доктрина Кальвина содержит в себе внутреннее противоречие, ибо, с одной стороны. Бог делает избранным человека не по заслугам, но с другой стороны, человек должен стремиться оказаться достойным избрания, то есть попытаться заслужить его. Но если воля Божия неизменна, то нет смысла стараться оказаться достойным избрания, ибо если ты избран, то ничего к этому не прибавишь, а если отвержен, то не сможешь изменить приговор. Бог Кальвина, беспощадно предопределивший человека к погибели и толкающий его всё дальше в пропасть, по замечанию одного из учеников Кальвина Иеронима Бользека «хуже сатаны».

Необходимо также отметить, что изложенная в третьей книге «Наставления в христианской вере» доктрина предопределения, в глазах

<sup>54</sup> Козлов М., свящ. Кальвинизм. // Православная беседа. № 4. М. 1995. С. 25.

<sup>55</sup> Гус Я. Указ. соч. С. 189.



Кальвина не имела значения руководящего принципа, но считалась аспектом Христова искупления. Анализ предопределения Кальвин начинает с опытных фактов. А из опыта известно, что не каждое человеческое сердце наделяется Божественным влиянием. Одни люди принимают Евангелие, другие нет. Является ли это следствием Божественного упущения, или дело в самом Евангелии? Кальвин не допускает мысли о каком-либо недостатке в Евангелии или в Боге говоря: «Бог не создает всех людей одинаковыми, а назначает в удел одним жизнь, а другим – вечное осуждение»<sup>56</sup>.

Для Кальвина любое собственное усилие человека бесплодно и не имеет никакого значения. Спасение всецело находится в руках Божьих, оно не зависит от собственного нравственного выбора человека. «Безусловно, св. Павел, когда учит, что мы избраны во Христе прежде создания мира «Так как Он избрал нас в Нем прежде создания мира, чтобы мы были святы и непорочны пред Ним в любви». (Эф. 1:4) он не обращает никакого внимания на наши достоинства. Он как бы говорит: поскольку в природном семени Авраамовом Небесный Отец не находил ничего достойного его избрания, Он обратил взор на Христа - Помазанника своего, чтобы избрать как членов его тела тех людей, которых Он хотел принять в жизнь ... Бог избрал нас ... прежде создания мира ... по благоволению воли Своей, ... чтобы мы были святы и непорочны пред Ним»<sup>57</sup>.

Таким образом, учение Кальвина о предопределении есть апостериорное отражение действительности, а не просто теория, основанная на идее о всемогуществе Божиим. Доктрина предопределения в трактовке Кальвина предполагает, что Бог находится выше понятий доброта, справедливость, милосердие, умопостигаемость. Хотя воля Божия и является основанием нравственности, из концепции Кальвина следуют Божественная свобода в любых действиях и желаниях и отсутствие необходимости оправдывать эти действия.

<sup>56</sup> Козлов М., свящ. Указ. соч. С. 25.

<sup>57</sup> Кальвин Ж. Наставление в христианской вере. М.: Изд-во Рос. гос. гуманитар. ун-та, 1997. Т. 2. Кн. 3. 1998. С. 388-389.

Кальвин неверно понимал слова ап. Павла в послании к римлянам: «Ибо, кого Он предузнал, тем и предопределил (быть) подобными образу Сына Своего, дабы Он был первородным между многими братьями; а кого Он предопределил, тех и призвал; а кого призвал, тех и оправдал; а кого оправдал, тех и прославил» (Рим. 8:29-30). В своих посланиях ап. Павел нигде не употребляет значение предопределения человеческой участи в отношении погибающих, имея ввиду лишь спасаемых христиан. У него нет ни одной фразы о предопределении к смерти. А само предопределение Божие в его посланиях понимается в значении твёрдого изволения Божьего помогать спасению тем, кто стремится вести праведную жизнь в духе Христовых заповедей.

Если в богословии Жана Кальвина доктрина предопределения появилась как попытка осмысления того факта, что не все люди принимают Слово Божие, то в позднейшем кальвинистском богословии доктрина предопределения заняла место управляющего принципа. Уже у учеников Кальвина Теодора Безы и Петра Мартира Вермигли этот догмат стоит на первом месте. Следствием такой перемены явилось возникновение доктрины «ограниченного примирения». Суть её в том, что если Бог предопределяет некоторым людям вечное осуждение, то неверно говорить, то говорить о смерти Христа ради них неправильно, ибо в таком случае мы признаем её напрасной, не оказавшей никакого влияния на участь этих людей. Поэтому ученики Кальвина приняли идею о том, что Христос умер для спасения только избранных.

Доктрина предопределения связана и с другими сторонами учения Кальвина, в частности, с учением о Церкви и Таинствах. В виду происхождения кальвинизма и лютеранства из реформации XVI века, данные религиозные общества лишены апостольской преемственности, непрерывной, исторической и сакраментальной. Именно поэтому учение кальвинистов о Церкви не содержит, да и не может содержать твёрдой веры в непрерывное пребывание Церкви на земле и её непрерывное стояние на

страже истины. Согласно учению Кальвина «всякое соединение людей, в котором проповедуется Евангелие, и совершаются таинства (имеются в виду только Крещение и Причащение), есть Церковь»<sup>58</sup>.

Необходимо заметить, что кальвинисты, активнее проявляли интерес к богословию Церкви, в отличие от лютеран.

В своих «95 тезисах» Мартин Лютер занимался поиском ответа на вопрос: как христианину самостоятельно найти милостивого Бога, принимающего покаяние человека? Он следующим образом сформулировал основу своего вероучения: «Господь и Учитель наш Иисус Христос, говоря: «Покайтесь ...», заповедовал, чтобы вся жизнь верующих была покаянием. Это слово [«покайтесь»] не может быть понято как относящееся к таинству покаяния (то есть к исповеди и отпущению грехов, что совершается служением священника). Однако относится оно не только к внутреннему покаянию; напротив, внутреннее покаяние - ничто, если во внешней жизни не влечет всецелого умерщвления плоти. Поэтому наказание остается до тех пор, пока остается ненависть человека к нему (это и есть истинное внутреннее покаяние), иными словами - вплоть до вхождения в Царствие Небесное»<sup>59</sup>. Таким образом, для Лютера Церковь оставалась собранием святых, «где возможно общение веры и Духа Святого в сердцах».

Разрабатывая своё учение о Церкви, Кальвин не только отталкивался от некоторых положений М. Лютера и У. Цвингли, но и вступил с ними в полемику. Он, сохраняя акцент на важности проповеди Слова Божьего, разработал конкретные формы новой церковной организации. Его концепция отличалась определенностью, чего не было у Лютера. «Ко времени смерти Кальвина, новая реформаторская церковь приобрела статус такого же института общества, как и Католическая»<sup>60</sup>.

<sup>58</sup> Козлов М., свящ. Указ. соч. С. 149.

<sup>59</sup> Лютер М. 95 тезисов. / Сост., вступ. ст., примеч. и коммент. И. Фокина. СПб., 2002. С. 3-4.

<sup>60</sup> Власенко И. С. Церковно-организационные и политические идеи кальвинизма и их реализация в контексте швейцарской реформации (30-е - 50-е гг. XVI в.). / Канд. дис. На правах рукописи. Ставрополь 2011. С. 109.

Кальвин предложил своё определение Церкви: «Вот по каким признакам мы узнаем видимую Церковь: везде, где в чистоте проповедуется и выслушивается Слово Божье и где Таинства совершаются по установлению Христову, там, вне всякого сомнения, присутствует Церковь. Ибо не может быть нарушено данное нам Христом обетование: «Где двое или трое собраны во имя Мое, там Я посреди них»<sup>61</sup>.

Кальвин выделял главные и обязательные признаки истинной Церкви названы. К таковым он относил проповедь: «не убедит нас признать наличие Церкви там, где не слышно Слова Божьего»<sup>62</sup>, а также совершение таинств в соответствии с христианской традицией: «Итак, мы выяснили, во-первых, насколько важны для нас проповедь Слова Божьего и совершение таинств и до какой степени мы должны почитать это служение как знак и печать Церкви»<sup>63</sup>.

При этом он высказывал свои возражения против Католической церкви, величайшим грехом которой он считал установление духовной тирании над народом Божьим на основании властных амбиций и присвоении себе верховенства над светской властью: «Вот и теперь защитники римского престола докучают нам и смущают простецов и невежд именем «Церковь», хотя у Иисуса Христа нет больших врагов, чем папа и его приспешники. И пусть сколько угодно ссылаются они на храм, священство и прочие прикрытая. Это не убедит нас признать наличие Церкви ...»; «Но еще очевиднее станет для нас, что должны мы думать о подвластных папской тирании церквях, если мы сравним их с древней Церковью Израиля...»; «Ныне паписты в стремлении оправдать свои пороки по мере возможности отрицают, что их Церковь столь же испорчена и развращена, как и Церковь

---

<sup>61</sup> Кальвин Ж. Наставление в христианской вере. / Пер. с фр. А. Д. Бакулов; науч. ред. Ю. А. Кимелев. М.: Изд-во Рос. гос. гуманитар. ун-та, 1998. Т. 3. Кн. 4. С. 19.

<sup>62</sup> Там же. С. 41.

<sup>63</sup> Там же. С. 37.

израильская...»; «они добиваются, чтобы всю честь, власть и правосудие, которые Иисус Христос дает своей Церкви, мы признали за их Церковью»<sup>64</sup>.

Он разделяет Церковь на видимую и невидимую – «остаток», - который хранится Богом. В Церковь видимую входят как предопределенные к спасению, так и осужденные от века. Остаток же есть те, кто предопределён ко спасению. «В этой Церкви добрые христиане смешаны со множеством лицемеров, у которых от Христа нет ничего, кроме названия: одни - гордецы, другие - скупцы, третьи предаются злословию, четвертые ведут распутную жизнь»<sup>65</sup>.

В согласии с доктриной о предопределении Кальвин учит, что основание Церкви в «тайном избрании» остатка, который предопределён Богом. Истинная Церковь, «остаток», представляет собою избранных, но ввиду невозможного определения избранности, должна представлять всех людей. Так видимая Церковь представляет собою внешнюю оболочку невидимой Церкви.

По мнению Жана Кальвина, современные ему протестантские церкви являются истинными только потому, что отделились от Рима для подлинной веры: «мне достаточно и того, что нам было необходимо удалиться от них, чтобы приблизиться ко Христу»<sup>66</sup>.

Кальвинисты в своих пространных выражениях видят таинства как некие «знаки», «символы» и «свидетельства». Он заявлял: «Мы видим, что таинству всегда предшествует Слово Божье»<sup>67</sup>. «Он утверждал, что таинства прилагаются к слову, и служит его обозначением. Бог, согласно Кальвину, приспособливает Себя к нашим ограничениям, снисходит до уровня человека. В силу слабости человеческой плоти и немощи веры, утверждает

<sup>64</sup> Кальвин Ж. Наставление в христианской вере. / Пер. с фр. А. Д. Бакулов; науч. ред. Ю. А. Кимелев. М.: Изд-во Рос. гос. гуманитар. ун-та, 1998. Т. 3. Кн. 4. С. 41, 43, 44.

<sup>65</sup> Там же. С. 17.

<sup>66</sup> Там же. С. 42.

<sup>67</sup> Кальвин Ж. Наставление в христианской вере. Т. 4. Глава XIV. Таинства. [Электр. ресурс]. Режим доступа: [https://www.e-reading.club/bookreader.php/150589/Kal%27vin\\_\\_Nastavlenie\\_v\\_hristianskoi\\_vere%2C\\_t.4.html](https://www.e-reading.club/bookreader.php/150589/Kal%27vin__Nastavlenie_v_hristianskoi_vere%2C_t.4.html) (дата обращения: 25.05.2019).

женевский реформатор, Бог предназначил таинство для подкрепления, видимого удостоверения того, что проповедуется»<sup>68</sup>. «А поскольку мы создания плотские, – пишет Кальвин, – то и они даны нам в плотских вещах, чтобы наставлять нас соответственно возможностям нашего грубого разума и направлять, как направляют педагоги малых детей»<sup>69</sup>. Люди, считал он, не в состоянии рассуждать о духовном, так как привязаны к земным вещам и невежественны, поэтому Бог «приноравливается» к грубости человеческих чувств, «позволяя в самой плоти, словно в зеркале, созерцать его духовные дары»<sup>70</sup>. Поэтому Кальвин настаивал и особенно подчеркивал, что таинства – это орудие Божие, которое подтверждают и умножают веру человека, но только тогда, когда с ними соединяется действие Святого Духа. Без действия Святого Духа они бесполезны.

Если коснуться позиции Кальвина относительно спора Лютера и Цвингли, являются ли таинства даром или просто его символом, то он выбрал промежуточную концепцию между двумя крайними подходами. Он считал, что в таинствах связь между символом и тем даром, который он символизирует, так близка, что «можно легко переходить от одного к другому»<sup>71</sup>.

У Кальвина таинства лишены не только благодати, но даже и символики. Не нуждающееся в благодатном содействии предопределение вытеснило какое-либо человеческое участие в таинствах. Как уже говорилось, реформаторской традицией признаются только Евхаристия и Крещение.

Как пишет современный исследователь кальвинизма Имре Ревеш: «Кальвин действительно занимает среднюю позицию между Лютером и Цвингли. Лютер отрицал, что Евхаристия – это хлеб и только хлеб. Цвингли

---

<sup>68</sup> Тулянская Ю. Т. Дискурс кальвинизма в современном российском протестантизме. / Канд. дис. На правах рукописи. – Казань, 2017. С. 74.

<sup>69</sup> Кальвин Ж. Наставление в христианской вере. Т. 4. Глава XIV. Таинства....

<sup>70</sup> Там же.

<sup>71</sup> Там же.

же рассматривал ее только как хлеб, тогда как невидимое славное Тело Христово присутствует только в душах верных посредством работы Святого Духа»<sup>72</sup>.

Кальвин не мог отказаться от символизма в понимании Евхаристии, основывая его на доктрине предопределения. Ибо Евхаристия, также как и Крещение, является лишь внешним знаком для избранного. Однако он не мог не понимать необходимости реального соединения с Христом. Евхаристия, по учению Кальвина, не является истинным Телом и Кровью Христа, и при вкушении верующими Христос воспринимается духовно и невидимо. Непостижимая сила Святого Духа животворит и питает веществом Тела и Крови Господа, находящегося на небе<sup>73</sup>. И лишь избранные к спасению способны приобщиться Духа Божьего, а никакой силы в причастии для других нет.

Развивая своё «евхаристическое богословие», Кальвин оставался верным основным положениям собственной богословской системы - идеи божественного суверенитета и двойного предопределения. В издании «Наставлений» 1559 года эта доктрина изложена следующим образом: «Следуя очевидным положениям Писания, мы говорим, что Бог в своем предвечном и непреложном плане однажды определил, кого Он желал спасти и кого оставить на гибель. Мы говорим, что относительно избранных этот план основан на его милости вне всякой связи с заслугами людей. Напротив, врата жизни закрыты для тех, кого Бог желает предать проклятию»<sup>74</sup>.

Подход Кальвина к крещению объединяет в себе элементы взглядов, как Цвингли, так и Лютера. Как Цвингли, Кальвин считает крещение публичной демонстрацией верности Богу и церкви: «Крещение является знаком посвящения, посредством которого мы принимаемся в сообщество

---

<sup>72</sup> Ревеш И. Кальвинизм. [Электр. ресурс]. Режим доступа: <http://www.refspb.ru/2009-03-05-15-34-27/38-2009-07-16-21-49-19/612-2010-04-21-11-43-12> (дата обращения: 26.05.2019).

<sup>73</sup> Васечко В. Н. Указ. соч. С. 50.

<sup>74</sup> Кальвин Ж. Наставление в христианской вере. М.: Изд-во Рос. гос. гуманитар. ун-та, 1997. Т. 2. Кн. 3. 1998. С. 386.

Церкви»<sup>75</sup>. Это «Божественный знак» заключения благодатного союза с Богом, «печать оформления усыновления верующих Христу»<sup>76</sup>.

При этом учение Кальвина включает и лютеранский элемент: для него крещение – это также и знак перехода к новой жизни: «Крещение несет в себе еще одно преимущество, ибо оно показывает нам смерть нашего существа в Христе и нашу новую жизнь в Нем»<sup>77</sup>.

Далее, некрещённый человек не может быть спасённым, так как лишён знака усыновления, при этом Крещение не есть гарантия причисления к числу спасённых. Также Кальвинское Крещение не снимает с верующего последствия Адамова грехопадения. Смысл таинства как погребения со Христом и совоскресения с Ним к жизни новой утрачивается.

Кальвин полностью разделял взгляд старших своих «товарищей» на законность и необходимость крещения младенцев. Противопоставляя своё учение анабаптистам, он расширил цвинглианское понимание крещения как прообраз ветхозаветного обрезания, настаивая на определённых преимуществах крещения: «Иначе, если свидетельство, которым иудеи заверены в возрождении их процветания, забрать у нас, то пришествие Христа сделало бы для нас Божественную милость более туманной и менее ощутимой, чем для иудеев до нас»<sup>78</sup>.

Для кальвинистов вся повседневная жизнь людей приобретает своего рода «сакральность». Высокие требования к праведности в повседневной жизни сформулированы Кальвином, например, в таких словах: «Ибо жизнь христианина должна быть настолько воздержанной, чтобы от начала и до конца являть собою род непрерывного поста»<sup>79</sup>. И далее: «Мы с ещё большим основанием можем сказать, что жизнь христианина – это постоянное упражнение и усердие в умерщвлении плоти до тех пор, пока она

<sup>75</sup> Кальвин Ж. Наставление в христианской вере. Т. 4. Глава XIV. Таинства....

<sup>76</sup> Цит по: Козлов М., свящ. Указ. соч. С. 26.

<sup>77</sup> Кальвин Ж. Наставление в христианской вере. Т. 4. Глава XIV. Таинства....

<sup>78</sup> Там же.

<sup>79</sup> Кальвин Ж. Наставление в христианской вере. Т. 2. Кн. 3. 1998. С. 80.



не умрёт совершенно и в нас не воцарится Дух Божий. Поэтому я полагаю, что пользу получает тот, кто научился недовольству собой, но не остановился на этом и пошёл дальше. Он вздыхает о Боге и тянется к Нему. Утвердившись в смерти и воскресении Христа, он прилагает всё своё усердие к непрерывному покаянию. Впрочем, тот, кто действительно охвачен ненавистью к греху, и не может поступать иначе»<sup>80</sup>. Макс Вебер это явление называл «мирской аскезой»<sup>81</sup> и отмечал, что лютеране даже обвиняли реформатов в «синергизме» к возмущению последних, потому что «вряд ли когда-либо существовала более интенсивная по своему характеру религиозная оценка нравственного поведения, чем та, которую кальвинизм воспитал в своих сторонниках. Однако решающим для практического значения «синергизма» такого рода является осознание тех качеств, которые характеризовали жизненное поведение кальвинистов и отличали это поведение от повседневной жизни рядового средневекового христианина»<sup>82</sup>.

В своей статье «Реконструкция и сравнительный анализ этических воззрений Жана Кальвина и Джона Уэсли» Царегородцев А. В. отмечает те идеальные, в представлении кальвинистов, нравственные качества христианина, которые были им выявлены в ходе анализа трактата Кальвина «О христианской жизни». «Когда автор рассуждает о человеке, он употребляет чаще всего такие слова, как «послушание» (Богу), «воля», «природа», «плоть». Последние два носят резко негативный оттенок. Кальвин подчеркивает «испорченность», греховность человеческой природы, которую, по его мнению, необходимо обуздать, поработить, дисциплинировать. Человек предстает носителем двойной воли (*double volonté*). Воля природная (подчинение плоти) сосуществует в нем с волей, покоряющейся Богу. В тексте прослеживается устойчивая связь между понятиями «жизнь», «борьба», «сражение», «испытания», которые Бог постоянно устраивает своим «избранникам». Таким образом, Кальвин рисует

<sup>80</sup> Кальвин Ж. Наставление в христианской вере. Т. 2. Кн. 3. 1998. С. 84.

<sup>81</sup> Вебер М. Указ. соч. С. 181.

<sup>82</sup> Там же. С. 152.

образ христианина, всецело поглощенного внутренней борьбой с собственной плотью и внешним сражением с жизненными трудностями. Несколько слов об иерархии качеств идеального христианина в этике Кальвина. Корень всех добродетелей – благодать Божья, даваемая «избранным» через послушание. Женевский теолог вводит понятие «законченное совершенство», которое образуется тремя добродетелями: благочестие, воздержание и справедливость. Первое приравнено к «очищению». Воздержание трактуется как «целомудрие», «умеренность», которое есть «бесстрастное вкушение (и даже наслаждение) материальных благ и терпение в бедности». Наконец, «справедливость» определяется как принцип «воздавать каждому то, на что он имеет право». Неожиданным образом со «справедливостью» связываются такие понятия, как «прямота» и «открытость в общении»<sup>83</sup>.

Таким образом, принцип аскетизма стал плодом проповедуемого безусловного предопределения, распространяясь на «кальвинистские» страны оказывая сильное влияние на их экономику. Идея безусловного предопределения угнетала любую религиозную деятельность, при этом зарождала желание человека знать является ли он избранным к спасению. И именно в «мирском аскетизме» кальвинист мог найти ответ на этот вопрос, наблюдая за своим мирским преуспеванием. Ведь те, кто избран Господом к духовному спасению, благословлены им и в материальной жизни.

Приведённые в данной главе исследования и материалы позволяют сделать следующие **выводы**:

1). Рассмотрев становление реформационных взглядов Жана Кальвина в контексте истории протестантского движения было определено, что реформация представляет протестантское движение, означает очищение церкви от средневековых искажений и восстановление её по первоначальному первохристианскому образу.

---

<sup>83</sup> Царегородцев А. В. Реконструкция и сравнительный анализ этических воззрений Жана Кальвина и Джона Уэсли // Вестник Челябинского государственного университета.- Вып. 24.- Челябинск, 2008. С. 80-81.

2). Предпосылки реформации можно разделить на внешние (изменение экономики стран Европы, развитие новых социальных слоев, на первый план выходит человек с его прагматизмом, гуманистическое движение и т.д.) и внутренние (крупнейший кризис Римско-Католической церкви, распущенные нравы духовенства, бездуховность церковного клира и т.д.).

3). Реформация церкви для Жана Кальвина заключалась в правильной вере её членов и чистота нравственности общины, надзор за личной жизнью. Механизм переустройства церкви он разделил светскую и церковную сферы; созданы структуры, регулирующие эти сферы: консистория и магистрат; установлены 4 церковных чина (доктора, старейшины, диаконы), наивысшими выступали пасторы.

4). Учение о предопределении Жана Кальвина и его последователей является крайним рационалистическим развитием идей, присутствовавших в западной богословской мысли и не основанных ни на Священном Писании, ни на творениях святых отцов Церкви. Понятие Бога в кальвинизме не соответствует христианскому пониманию Бога как милостивого и праведного Творца и Владыки мира.

5). В экклезиологии реформаторов иерархическое устройство, сохранённое Лютером, безвозвратно было упразднено швейцарской реформацией, а сакраментальная, мистическая природа Церкви была вытеснена её административным аспектом.

6). В своей сакраментологии Жан Кальвин самым важным считал учение о Евхаристии. В полемике с учением Лютера с одной стороны, и Цвингли - с другой, итогом которой стала дефиниция, трактующая Евхаристию, как таинство, в котором присутствует Христос (уступка Лютеру) – за что Кальвин был упрекаем со стороны радикалов. Но в то же время он не привязывал обряд к земным элементам, что приближало трактовку Кальвина к пониманию Цвингли.

7). Принцип «мирского аскетизма» диктовал человеку преумножать своё имущество, воспринимающееся как знак благоволения Божия к

человеку, сакрализируя обычное накопительство. Зарабатывание благосостояния подразумевалось у кальвинистов освящённым трудом, приближающим человека к спасению.

## **Глава 2. Место кальвинизма в религиозном мировоззрении и его взаимоотношения со светскими властями**

Во второй главе рассмотрим кальвинистское толкование вопроса взаимоотношения церкви и государства. Укажем на суть теоретических воззрений Жана Кальвина заданную проблему в полемике с лютеранами, учитывая фактор преемственности со средневековой политико-правовой традицией. Так же рассмотрим современное состояние кальвинизма в мире и в России.

### **2.1. Развитие кальвинистской интерпретации взаимоотношений церкви и государства**

В идеологию своего учения Жак Кальвин заложил понимание Церкви и светского государства как двух равнозначных глав христианского общества. Поэтому размышляет о разделении полномочий и функций этих центров управления. С целью лишения Церкви возможности давления на государство предлагает юридически разграничить внутреннюю позицию и внешние действия верующих. Это способствовало бы избавлению духовного центра от юрисдикции государства. Устанавливаются постулаты важности для людей государственного строя, вместе с его благами, но при этом гражданские законы и светская власть искореняют изначальную человеческую прочность.

Жан Кальвин объяснял, что «духовное царство начинается уже на земле», и попытка заменить все законы церковным совершенством является «безумной выдумкой», так как: «Уже здесь мы предвкушаем Царство Небесное; и в земной, смертной, преходящей жизни предвосхищаем бессмертное и нетленное блаженство. Но цель этого временного порядка - поддерживать и питать высшее служение Богу, чистоту вероучения и религии; ... учить нас применяться к требованиям совместного существования людей на время, в течение которого мы должны будем жить среди них; согласовывать наши нравы с гражданскими законами; учить нас

договариваться между собой, поддерживать всеобщий мир и спокойствие ... воля Божья такова, чтобы мы шли по земле, стремясь к нашей истинной родине, и если эти вспомогательные средства необходимы нам в нашем странствии, тогда тот, кто хочет отнять их у людей, отнимает у них человеческое естество»<sup>84</sup>.

Евангельская буква определила в учении Кальвина ряд принципиальных отличий между государством и Церковью:

- Богоустановленность Церкви против посредственной благословенности светской власти;
- как цель существования, вечное спасение человека в Церкви против земного благополучия в государстве;
- уникальность, неограниченность, единственность и единость Церкви против множества абсолютно разных государств;
- материальная сила с применением физического насилия и ведением войны государства против исключительно нравственного убеждения Церковной паствы<sup>85</sup>.

В контексте территориальных масштабов и уровня властных прерогатив государство можно сопоставить с поместной Церковью. Но, в отличие от государства, реформатская церковь является частью «Вселенской Церкви». По этому поводу Жан Кальвин писал: «Согласно недвусмысленному учению Писания, мы полагаем, что полученный нами плод благодати Христовой обладает духовной природой. Поэтому мы тщательно заботимся об удержании в этих рамках свободы, обещанной и данной нам во Христе», но, он предостерегал, что «духовная свобода вполне может сосуществовать с гражданским рабством» и только тот «кто научиться проводить различие между телом и душой, между сей преходящей жизнью и вечной жизнью

<sup>84</sup> Кальвин Ж. Наставление в христианской вере. Т. 3. Кн. 4. С. 467.

<sup>85</sup> Власенко И. С. Жан Кальвин – создатель новой политико-правовой и церковной системы // Материалы межвузовской научно-практической конференции преподавателей, студентов, аспирантов: г. Ставрополь, 23 декабря 2010. Ставрополь, 2011. С. 9.

будущего века, тот ясно поймет, что духовное царство Христа и гражданское устройство весьма далеки друг от друга»<sup>86</sup>.

В своих работах Жан Кальвин акцентировал внимание на том, что изначально христианское учение разделяло сферы действия Церкви и государства, что делает эти два института в принципе независимыми друг от друга. Один род власти – духовный; посредством его общество учится божественным предметам. Другой род власти – политический, или гражданский, благодаря которому общество учится исполнять общественные и гражданские обязанности, что необходимо для поддержания нормальных отношений между людьми. «Первый род власти пребывает во внутреннем человеке, второй формирует и совершенствует лишь внешнюю нравственность. С позволения читателей я буду именовать первый род «духовным царством», а второй – «гражданским», или «политическим». ... Ибо в человеке существуют как бы два мира, которые могут управляться разным «царями» и разными законами»<sup>87</sup>.

Необходимость организации и соблюдения порядка ставится в учении выше обеспечения свободы конкретного лица. В своих «Комментариях к посланию Павла» Жан Кальвин призывает подданных к уплате налогов и податей, так как это законный доход государства.

Государство должно предоставлять человеку материальные блага, охранять общественный покой, гарантировать каждому владение собственностью, наблюдать, чтобы в отношениях между людьми не было обмана, ссоры, вообще приводить жизнь к гармонии с общественными требованиями<sup>88</sup>, но главным образом, государство существует для того, чтобы давать внешнюю охрану религиозному учению и культуре, запрещая любое идолопоклонство и кощунство, но при этом, понимать границы своей компетенции и не вмешиваться в богопочитание, богослужения и

---

<sup>86</sup> Кальвин Ж. Наставление в христианской вере. Т. 3. Кн. 4. С. 466.

<sup>87</sup> Кальвин Ж. Наставление в христианской вере. Т. 2. Кн. 3. С. 303-304.

<sup>88</sup> Виппер Р. Ю. Церковь и государство в Женеве в XVI веке в эпоху кальвинизма. М.: Печатня С. П. Яковлева, 1894. С. 229-230.

вероучительные догмы. Церковь обязана не нарушать в свою очередь государственное устройство и не вмешивается в дела государства.

Церкви, так как она представляет добровольное объединение единомышленников без собственной социально-политической позиции и выполняет духовные функции нужна поддержка и забота светской власти,

Сфера нравственности общества интересует и Церковь и государство. Церковь, не имеющая право применять физические и политические средства, имеет нужду в помощи государственной. Государство должно обеспечить Церковь в исполнении её миссии нестесняемой свободой или ограничить её возможности. Церковь не может не повиноваться государству, даже ущемляющему её интересы.

Таким образом, кальвинизм полагает, что светские власти не вправе вмешиваться в догматику и культ церкви, но при этом государство несет миссию, защищая ту же истинную Церковь. Государство наделяется Божественными полномочиями при условии исполнения своей миссии, в противном случае Господь его оставит.

В идеологии кальвинизма делается акцент на аполитичности реформационного учения. Кальвинизм никак не меняет общественно-политический государственный строй. И Церковь, и христиане обязаны следовать требованиям государства.

Все регулирование отношений между обществом и государством или между отдельными людьми по Кальвину осуществляется по морально-нравственным критериям. Первостепенным координатором взаимоотношений является совесть, на которую человек может опираться в определении степени свободы отдельного лица, общества или целого государства<sup>89</sup>.

Не может быть допущена полная секуляризация при выстраивании взаимоотношений государства, его подданными и Церковью. Главным

---

<sup>89</sup> Власенко И. С. Жан Кальвин – создатель новой политико-правовой и церковной системы. // Материалы межвузовской научно-практической конференции преподавателей, студентов, аспирантов: г. Ставрополь, 23 декабря 2010. Ставрополь, 2011. С. 10.



Судией в спорах трёх сторон является Сам Бог, который уже predetermined каждую из них на выполнение своих функций. В учении Кальвином была заложена система, разделяющая государство и Церковь, религию и политику, веру и власть, получившая свое дальнейшее развитие в обществе Западной Европы.

Следуя тезису главенства судебной функции, Каль что любая государственная форма основывается на Законе – конституции<sup>90</sup>. Различается Божественный свод установлений и правил и конституция как сборник гражданских законов. Кальвинизм устанавливает равенство двух сторон, при этом строго разделяются полномочия и функции.

К середине XVI в. Католическая церковь организовала контрреформацию для борьбы с лютеранством и кальвинизмом. Протестанты, понимая серьёзность угрозы, пришли к необходимости объединения усилий. Для противостояния протестантские движения попытались принять понятные формы организации, чтобы оставить первоначальные представления о «невидимой Церкви» и сконцентрироваться на церквях видимых. Наиболее успешны в этом деле оказались кальвинисты, близкие к европейцам по мировоззрению.

В Германии, родине Реформации, кальвинизм так и не получил широкой поддержки. Небольшая группа кальвинистов враждовала с лютеранами. Кальвинизм нашел своих сторонников лишь среди наиболее финансово успешных людей<sup>91</sup>. Закрепился кальвинизм в Пфальцграфстве (Палатинате), чей князь Фридрих III был сторонником кальвинизма после диспута 1560 г., поддерживал пресвитерство. В 1563 г. был составлен «Гейдельбергский катехизис», который превратившийся в официальный символ немецкой реформаторской церкви, а Гейдельбергский университет стал центром кальвинизма.

---

<sup>90</sup> Здесь термин «конституция» используется Кальвином в значении договора между обществом и государством, выступая против насилия и за диалог в рамках конституции.

<sup>91</sup> Кернс Э. Указ. соч. С. 261.

Во время Тридцатилетней войны (1618 – 1648 гг.) сохранялось негативное отношение немецких реформаторов к сторонникам кальвинизма. В XVII в. кальвинизм начал распространяться на территории германских княжеств, благодаря одному могущественному бранденбургскому курфюрсту, принявшему данное учение.

В Нидерландах, благодаря имп. Карлу V, довольно рано и широко начало распространяться учение Кальвина. Изначально оно преподавалось под формой оппозиционного течения. Уже к 1560 г. большая часть протестантов причисляли себя к кальвинистам, средняя часть была лютеранами и меньше всего анабаптистов. «Ни пассивное повиновение лютеранства, ни революционный дух анабаптистов не устраивали независимых голландских бюргеров, тогда как кальвинизм привлекал их тем, что настаивал на свободе от тирании»<sup>92</sup>. На проповеди кальвинистов собирались тысячами, и если правительством кто-то из них арестовывался, то под давлением и силой толпы их были вынуждены освободить. В 1566 г. появляются иконоборцы, в результате чего в Голландии и Фландрии протестантами было разрушено около 400 католических церквей.

Ввод герцогом д'Альбом испанских войск и дальнейшие репрессии сблизили дворянских оппозиционеров и кальвинистов. Не малая часть дворян перешла в протестантизм или была вынуждена эмигрировать в протестантские страны. В результате военных действий, оказавшимися под контролем кальвинистов в 1581 г. семью северными провинциями была образована суверенная Республика Соединенных провинций, центром которой выступила Голландия. В созидании нового государства активно использовались формы и принципы церковного устройства кальвинистов, а национальный собор 1571 г. в Эдмоне установил новую пресвитерскую систему управления, которая делилась на консисторию и синод. Было составлено «Бельгийское исповедание», которое в 1566 г. принял синод в Антверпене, а в 1574 г. одобрил национальный синод в Дорте. Вместе с

---

<sup>92</sup> Там же. С. 267.

Гейдельбергским катехизисом они организовали богословскую норму Голландской церкви Реформаторов.

Больше всего общего в части идей и организации французский кальвинизм имел с кальвинизмом швейцарским. Свободу и широкое распространение идеи кальвинизма во Франции получили во время правления Генриха II, издавшего свод строгих распоряжений против французских протестантов. Также для суда над протестантами были учреждены особые палаты. Но получили совсем не ожидаемый результат. При Генрихе II французский кальвинизм больше всего распространялся, вальденсы в Южной Франции прониклись кальвинизмом первыми. В конце 1550-х годов на Францию приходилось около двух тысяч общин, следующих кальвинизму. Первый церковный синод 1559 г. в Париже принял «Галликанское исповедание веры». Французские протестанты имели поддержку Кальвина, который являлся для них таким же «вождем», как и для Женевских протестантов<sup>93</sup>. Из Женевы во Францию в 1555 - 1556 гг. после обучения были направлены более 150 пасторов.

Наиболее успешно кальвинизм развивался в южной и юго-западной части Франции, а также в расположившейся по соседству Наварре, король которой Антуан Бурбон являлся вождём партии гугенотов. Наиболее благоприятно кальвинизм проповедовался среди дворян, которым импонировали религиозные стремления и жизненные идеалы этого учения. В юго-западной части Франции гугенотами при поддержке дворянством и горожан организовывают федерацию областей с представительными учреждениями. Король Генрих Наваррский у них выступал как конституционный государь. Таким образом, в виду хорошей организованности гугенотов, ими практически было создано королевство в королевстве. Всё это изменило государственное положение от гонений к настоящей религиозной войне в 1538 – 1562 гг. За период 1562 – 1598 гг.

---

<sup>93</sup> Кернс Э. Указ. соч. С. 260.

случилось восемь войн и погромов. За одну «Варфоломеевскую ночь» в Париже убито около двух тысяч человек, а всего погибло более 20 тысяч.

Разногласия в политических партиях гугенотов начинают появляться после уничтожения в 1628 г. их цитадели Ла-Рошель, и после того как через год издается «Эдикт милости», со временем эта организация приходит к разрушению. В 1685 г. Людовик XIV вновь преследует протестантов. Во второй половине XVII в., начинается новый период борьбы французского протестантизма с католицизмом. Скрываясь от преследований около 400 тыс. гугенотов бежали в другие страны Европы, на юг Африки и север Америки. Так как большая часть среди бежавших занималась ремеслом и торговлей, экономическая ситуация Франции резко ухудшилась. Отныне значение протестантской реформации во Франции ослабилось. Протестантов среди населения стало меньшинство.

После проведения Реформации кальвинизм получил распространение в Англии. В то время официальной английской Церковью являлся англиканский протестантизм, созданный при Эдуарде VI (1547 – 1553 гг.) и Елизавете (1558 – 1603 гг.). Поэтому кальвинисты находились в оппозиционном положении не с католиками, как это было ранее, а с англиканами. Англикане имели довольно много общего с католиками. Новые английские кальвинисты по традиции пытались очистить церковь от, по их мнению, суеверий и идолослужения. В дальнейшем именно по этому их станут называть пуританами от лат. *puritas* – чистота, а официальной церковью они именовались «нонконформистами», так как не имели единообразного учения и культа. Пуритане не имели однородной структуры и делились на тех, кто был готов согласиться с верховенством короля в церкви, но не принимал епископат и все католическое и тех, кто хотел республиканско-аристократическую организацию пресвитерианства, под управлением национального синода.

К концу XVI в. сформировалось браунистское движение, получившее своё название от фамилии основателя Брауна Роберта. Сторонников этого

протестантского течения также называли «индепендентами» – «независимыми», так как они стремились к демократии и самоуправлению общин. Изначально образованные оппозиционные религиозные течения к XVII в. начинают сближаться с политической оппозицией. Идеи Кальвина здесь, как и во Франции, пригодились в создании республиканских и конституционных теорий. Тяжелая активная борьба пуритан с королевским верховенством в церкви, а также с абсолютизмом в государстве, вместе с преследованиями властями вынудили часть «индепендентов» покинуть родину и отбыть в Америку. Оставшиеся в Англии пуритане со временем разделились на отдельные группы и толки.

В Шотландии кальвинизм появляется в 1550-х годах. В это время регентом страны была Мария Гиз, которая правила Шотландией пока её дочь Мария Стюарт не достигла необходимого возраста. Противники династии Стюартов из дворян организовали политическую оппозицию и взяли на вооружение идеи и принципы организации кальвинистских общин.

Вождём нового шотландского движения протестантов стал Джон Нокс (1515 – 1572 гг. С его помощью аристократическая оппозиция обратилась к Марии Гиз с требованием образовать «божественную форму первоначальной церкви». Её отказ побудил дальнейшие иконоборческие беспорядки и разрушения монастырей, закончившиеся низложением в 1559 г. Марии Гиз.

В 1560 г. парламентским постановлением были секуляризованы церковные земли, большинство земель перешли во владение дворян. Всего за одну неделю так называемыми «Шестью Иоаннами» (в число которых входили Джон Нокс и пятеро его тесок) было составлено «Шотландское исповедание веры», ставшее главным у шотландских протестантов до тех пор, пока в 1647 г. не приняли «Вестминстерское исповедание». В итоге кальвинизм был принят Шотландией с наименованием «пресвитерианская церковь», которая имела синодальную организацию. В новообразованной церкви священников не избирал народ, пастора мог избрать только церковный совет. Авторитет таких священников был выше ранее избираемых

народом. В 1561 г. из Франции возвращается Мария Стюарт, которая заново оживила католико-протестантскую борьбу. Она поддерживала католическое богослужение, не следовала новым антикатолическим законам, принятым в период её отсутствия. Но и в этот раз Марии Стюарт не удалось победить уже глубоко укоренившийся в народе шотландский протестантизм, поэтому вскоре она была низложена, и пресвитерианская церковь праздновала очередную победу.

Движение шотландской реформации, оказало не прямое влияние на Америку, ввиду эмиграции многих пресвитериан из Шотландии в Северную Ирландию на заре XVII в., а уже из Ирландии спустя сто лет в Америку переселилось 2 тыс. человек.

В Польских землях движение Жака Кальвина получило название «Гельветическое исповедание», основателем которого стал Ян Лаский (младший) в конце 60-х годов XVI в. Роль кальвинизма в Польше можно назвать переходящей, так как до него эту страну уже охватило движение Лютера, а также учение Чешских братьев. Шляхта находила кальвинизм близким по духу, ввиду его республиканско-аристократической организации, так как в стране шла активная борьба с духовенством на предмет политической реформы. Церковь Лаского не смогла закрепиться надолго, и благодаря давлению католиков, кальвинизм в Польше вскоре фактически прекратил свое существование.

В других странах Европы влияние кальвинизма либо совсем отсутствовало, либо очень быстро было подавлено католической реакцией.

На сегодняшний день значительные реформатские церкви существуют в Нидерландах, Северной Америке, Германии, Франции, Шотландии, Швейцарии, Англии, Венгрии, Румынии, Словакии, ЮАР, а также в ряде стран третьего мира. Кальвинизм имеет три формы существования:

- «Реформатство» (термин, в некоторых случаях обозначающий кальвинизм в общем). Кальвинизм в форме реформатства имеет последователей, в основном, среди европейских стран;

- «Пресвитерианство» Распространено, главным образом, в Англии и Америке;

- «Конгрегационализм». Третья форма кальвинизма получила распространение, главным образом, в Северной Америке и Англии<sup>94</sup>.

Всего в мире кальвинизм исповедуют 50 млн. человек, 20 из которых приходится на Европу, остальные кальвинисты живут в США.

Современные молитвенные дома кальвинистов представляют собой ничем не приметные обыкновенные строения без специальных украшений снаружи. В самом помещении располагаются традиционные для западного христианства посадочные скамьи и кафедра для проповедей пастора, за которой на темной (как и все стены) стене висит четырехконечное Распятие. Других изображений в молитвенных домах кальвинисты не располагают, хотя иногда и можно встретить древние христианские символы вроде рыбы, павлина и т.п., но изображения святых или Бога не допускаются принципиально.

В кальвинистском богослужении не используются музыкальные инструменты. Само богослужение представляет собою выслушивание сочиненных пастором проповедей и молитв, а также пение ветхозаветных псалмов или специальных современных песнопений<sup>95</sup>.

Причащение у кальвинистов происходит, сидя за одним длинным столом, подобно апостолам на Тайной Вечере.

Благословение на брак можно получить на дому, молитвы над умершими также прочитываются на дому.

Христианских праздников, кроме воскресений, нет.

Можно отметить, что в последнее время реформаты стали терпеливее относиться к органному сопровождению пения псалмов и стали праздновать некоторые праздники, сохранившиеся у лютеран.

---

<sup>94</sup> Козлов М., свящ. Указ. соч. С. 24.

<sup>95</sup> Козлов М., свящ. Указ. соч. С.26.

Организационная структура современной реформатской церкви зиждется на трёх видах служения, которым соответствуют три вида служителей:

*Пастор.* Его служение есть служение Слова и Таинств. Пастор занимается проведением богослужения, выражает молитвы всей общины Богу, под его управлением находятся Таинства Крещения и Причастия. Пастор официально комментирует Священное Писание, богословствует излагая Церковное учение. На ряду с пресвитерами, пастор принимает участие в управлении общиной и входит в Консисторию, орган руководства в поместной общине. Пастор Реформаторской Церкви не имеет полномочий распоряжаться материальными средствами, так как данная прерогатива принадлежит диаконам. Любые материальные пожертвования лично пастору считаются неуместными. А при передаче пожертвования на церковь через пастора он обязан предоставить документальную отчётность диаконии.

*Пресвитер.* Контроль за соблюдением дисциплины и благочестием является основой пресвитерского служения. Пресвитеров избирают из членов поместной общины. В их задачу входит непосредственное управление общиной, решение основных вопросов, кроме вопроса, касающихся материальных средств. Главным предметом служения пресвитеров является духовно-нравственное состояние членов общины. В служение пресвитера входит также контроль и за исполнением пасторского и диаконского служения соответствующими служителями, критерием такого контроля являются специальные Вероисповедальные документы.

*Диакон.* Как уже было сказано ранее диакон занимается распределением пожертвований и благотворительности. Служение диакона включает не только распределение собранных средств, но и призывание верующих к делам милосердия и благотворительности. Диакония образовывается в совет диаконов, который самостоятельно принимает решения, как, куда и сколько средств необходимо потратить, при этом он должен регулярно предоставлять отчетность в Консисторию, замечания



которой в свою очередь, несут в данном случае рекомендательный характер. Не смотря на это, Консистория в праве предложить диаконии конкретный проект распределения средств, для рассмотрения и исполнения в нормативном порядке<sup>96</sup>.

От рассмотрения вопроса взаимоотношений Церкви и государства в кальвинистской интерпретации перейдем к выявлению особенностей проявления кальвинизма в России.

## **2.2. Особенности проявления кальвинизма в России**

Первыми кальвинистами на Русской земле были иностранные купцы из Европы, часто приезжавшие на долгий срок. Деятельность иноземных кальвинистов-миссионеров не разрешалась. За подобную деятельность они в лучшем случае могли бы отделаться немедленным изгнанием за пределы Российского государства. Время появления первого кальвиниста на Русской земле определяется по косвенным признакам. Можем судить о появлении на Руси именно реформатов, то есть тех, кто исповедует кальвинистские взгляды в XVI в.

Можно предположить, что кальвинистами оказались английские и голландские купцы, приехавшие в середине XVI в. на север России. Известно имя одно из первых – это английский мореплаватель Ричард Чэнселлор, который 24 августа 1553 г. прибыл в Холмогоры и основал поселение иноземных купцов. Спустя пять лет сюда прибыли и голландские купцы. Также известно, что первоначально англичане и голландцы проводили совместные богослужебные собрания. Немного позднее их представители отправились в Москву, а затем и в другие города. Таким образом, путь распространения кальвинизма в России начинался с севера. Постепенно иностранцы-кальвинисты со своими семьями стали закрепляться в России на

---

<sup>96</sup> Евангелическо-реформатская церковь. Центр изучения кальвинизма. [Электр. ресурс]. Режим доступа: <http://www.calvin.tvcom.ru/1/13.htm> (дата обращения: 15.04.2018).

постоянное проживание. В 1570 г. появляется официальное упоминание о деятельности кальвинистов в Москве. В исторических документах отмечается, что царь Иоанн IV Грозный беседовал с неким кальвинистским пастором Рокитой, прибывшим из Польши в составе делегации короля Сигизмунда Августа. В конце XVI в. в России существуют первые устоявшиеся кальвинистские общины: в Москве, Архангельске, Вологде и других расположенных на торговых путях поселениях. В 1616 г. при царе Михаиле Федоровиче появляется в Москве первая реформатская церковь, образованная совместно англичанами и голландцами. Подобные церкви устраивались в столице в специальных кварталах для иностранцев.

Отметим, что Российское правительство вплоть до эпохи Петра I не препятствовало иностранцам исповедовать свою веру, предоставляя им полную свободу богослужебных собраний. В это время в Германии кальвинистам было гораздо сложнее отправлять богослужение, чем в России, поскольку они встречали давление со стороны лютеран. В России и кальвинисты, и лютеране пользовались равными правами. Не было никаких затруднений при получении разрешений на проведение богослужений в частных домах или на строительство церковных зданий в кварталах или поселениях для иностранцев.

Первая реформатская община возникла в 1629 г. в Москве, вторая – в 1660 г. в Архангельске, следующие – в 1689 г. в Вологде и Ярославле. После основания Санкт-Петербурга в новую столицу прибыли голландские ремесленники и моряки, позже – французские и немецкие реформаты. В XIX в. они образовали в Санкт-Петербурге три общины: нидерландскую, немецкую и французскую<sup>97</sup>.

В XVIII и в начале XIX вв. за Россией утвердилось право на владение территориями на юге страны. Образованы Херсонская, Таврическая и Екатеринославская губернии. Тогда это были, необработанные степи, где

---

<sup>97</sup> Дидрих Ганс-Христиан, Штриккер Герд. Реформаты на территории России, Украины, Белоруссии и Литвы. [Электр. ресурс]. Режим доступа: <http://www.reformed.ru/news.html> (дата обращения: 22.05.2019).

кочевали различные племена. Русское правительство понимало, что земли необходимо заселить, иначе их могут отторгнуть от России. Начало колонизации этих земель было положено Петром I. В 1702 г. издан манифест, предлагавший иноземцам свободу деятельности и вероисповедания. Этот нормативный документ привлек сюда большое количество иностранцев, в основном протестантского вероисповедания<sup>98</sup>.

Постепенно, начиная с имп. Анны Иоанновны, положение несколько усложняется, поскольку Реформатские общины должны были приносить на рассмотрение созданной Юстиц-коллегии свои вероисповедания (указ от 23 февр. 1734 г.). Екатерина II, издав в 1763 г. очередной манифест о предоставлении переселенцам с Запада чрезвычайных льгот, поддержала процесс духовного дробления России. Иностранная колонизация продолжалась до 1829 г. За все время в Россию прибыло множество немцев, шведов, румын, англичан и голландцев.

В XIX в. государство уже активнее вмешивается в дела кальвинистов и других протестантов. Учитывая то, что многие изначально православные христиане южных губерний постепенно стали входить в религиозную жизнь протестантских колонистов, впитывать их учение и принимать участие в их молитвенных собраниях, правительство решает начать борьбу с сектантством на своей территории.

На территории России в 1864 г. насчитывалось от 60000 до 71500 членов поместных церквей. Всего в России на тот год было 38 реформатских общин, в которых трудилось 38 пасторов. На 1000 жителей России приходился один кальвинист, что составляло 4% от всех протестантов. В 1864 г. в Москве насчитывалось 1200 верующих, исповедующих кальвинистские взгляды.

После октября 1917 г. Реформатские церкви в России почти полностью исчезают, оставаясь заметными как явление духовной жизни лишь в Прибалтике и Западной Украине.

---

<sup>98</sup> Амвросий (Юрасов), архим. Указ. соч. С. 13.

В Советском государстве начались религиозные преследования. Они затронули и кальвинистов. Указ 1941 г. о депортации распространялся на реформатов так же, как и на всех немцев России, относившихся к другим религиозным объединениям (лютеран, католиков, меннонитов, баптистов и т. д.).

В местах ссылки и изгнания кальвинисты встречались с лютеранами и другими евангельскими христианами на собраниях, а позже – на богослужениях. Здесь христиане-реформаты успешно воплощали экуменические принципы.

В советское время православные и реформатские богословы встречались в 1970-е годы в Венгрии (Дебрецен) и в Ленинграде. Патриарх Пимен в послании по этому поводу, опубликованном в юбилейном сборнике, посвященном 1000-летию Крещения Руси, отмечал важность православно-реформатского диалога. Но как такового диалога с реформатами не получилось.

По состоянию на 1 января 2018 г. в министерстве юстиции Российской Федерации зарегистрирована одна местная религиозная организация Евангелическо-Реформатской церкви<sup>99</sup>. Наиболее большие и организованные общины Реформатской церкви в России располагаются в городах Москва, Санкт-Петербург, Тверь, Омск и Томск. Общая численность реформатов России составляет около 5 тысяч человек, это как правило немцы, венгры – выходцы из Закарпатской области Украины и русские<sup>100</sup>.

Все Российские общины Евангелической Реформатской церкви объединены в Союз Реформатских Церквей России.

Изложенные в данной главе материалы позволяют сделать следующие

**ВЫВОДЫ:**

---

<sup>99</sup> Официальный сайт Министерства юстиции Российской Федерации. [Электр. ресурс]. Режим доступа: <http://minjust.ru/ru> (21.05.2019).

<sup>100</sup> Казьмина О. Е. Конфессиональный состав населения России. // ИЭА РАН. Часть 4. [Электр. ресурс]. Режим доступа: <http://www.cbook.ru/peoples/obzor/konfess4.html> (дата обращения 19.05.2019).

1) Кальвинистская интерпретация вопроса взаимоотношений Церкви и государства трактует власть светского государя и Церкви в качестве равнозначных глав христианского общества. Между Церковью и государством существуют принципиальные различия: (Церковь основана Богом, светская власть опосредована рамками земного бытия, целью существования Церкви является вечное спасение людей, а государства – земное благополучие, Церковь не ограничивается пространственно, она единственна и едина. Государств же множество, и каждое наделено своей территорией и границами и т.д.). В сфере общественной нравственности интересы Церкви и государства совпадают.

2) Отношения подданных к власти – Церковь и христианин, живущий по её предписаниям, должны подчиняться требованиям государства. Кальвиновские определения регуляторов взаимоотношений общества с государством, и людей между собой, лежат в морально-нравственной плоскости, регулятором выступает «совесть». В отношениях между Церковью, государством и подданными не допускается окончательной секуляризации. Высшим арбитром в споре этих сторон выступает Бог, предписывающий выполнять им предопределенные функции.

3) В настоящее время кальвинизм существует в трёх формах: (Реформатство – в странах континентальной Европы, Пресвитерианство – в Англии и Америке, Конгрегационализм – в Англии и Северной Америке). Кальвинизм исповедуют около 50 миллионов человек. Из них около 20 миллионов – в Европе, остальные – в Соединенных Штатах Америки.

4) История распространения кальвинизма в России имеет многовековую историю. Число последователей Жана Кальвина в России, хоть и медленно, но постоянно растет. Отчасти это связано с достаточно широкой интеграцией реформатов в информационное пространство России. Кальвинисты имеют свой Интернет-сайт, они постоянно участвуют в обсуждении различных проблем в свободных форумах на Интернет-страницах различных религиозных сайтов. Кальвинистские общины

выпускают апологетические брошюры и периодические издания, проводят семинары по различным темам. Реформатская церковь достаточно успешно развивается и имеет детальную программу по распространению кальвинистского учения на территории России.

## Заключение

В данной выпускной классификационной работе предпринята попытка изучить и представить исторический образ кальвинизма и определить степень присутствия кальвинистских традиций в религиозном мировоззрении Европы в XVI в.

Итоги представлены в каждой главе данного исследования, опираясь на них, обобщим результаты и подведем наиболее важные выводы.

Реформация представляет протестантское движение, означает очищение Церкви от средневековых искажений и восстановление ее по первоначальному первохристианскому образцу. Предпосылки реформации можно разделить на внешние (изменение экономики стран Европы, развитие новых социальных слоев, на первый план выходит человек с его прагматизмом, гуманистическое движение и т.д.) и внутренние (крупнейший кризис Римско-Католической церкви, нравы духовенства часто были распущенными, назначение на высшие церковные должности производилось сомнительными средствами, без духовность церковного клира и т.д.).

Развитие богословских взглядов Жана Кальвина заключалось в реформации христианской церкви: основой церкви выступала правильная вера её членов и нравственная чистота общины, надзор за частной жизнью граждан. Программа церковного переустройства разделила светскую и церковную сферы; созданы структуры, регулирующие эти сферы: консистория и магистрат; установлены четыре церковных чина (доктора, старейшины, диаконы), наивысшими выступали пасторы.

Сравнивая «догматику» кальвинистов с прочими лидерами реформации пришли к выводу, что она отличалась рядом особенностей, но одновременно не отрицала генетического с ней сходства.

Учение о предопределении Жана Кальвина и его последователей является крайним рационалистическим развитием идей, присутствовавших в западной богословской мысли и не основанных ни на Священном Писании, ни на творениях святых отцов Церкви. Понятие Бога в кальвинизме не

соответствует христианскому пониманию Бога как милостивого и праведного Творца и Владыки мира. Предопределение Божие следует понимать, как выражение непреклонной воли Божией сделать все необходимое для спасения тех, кто стремится вести праведную жизнь в духе Христовых заповедей.

Для представителей первого поколения реформации (Лютера, Меланхтона и Цвингли) таинства Евхаристии и Крещения в той или иной степени выступали знаками снисхождения Бога к человеку, символом его благодати.

В кальвинизме таинства – это знак высшего милосердия к ограниченным возможностям человека в вере. Учитывая все существующие до него позиции, он утверждал, что в таинствах, существует предельно близкая связь между символом и даром, который он символизирует.

Так Крещение в кальвинизме является публичной демонстрацией приверженности к Богу, знаком оставления грехов и начала новой жизни.

Что касается Евхаристии, то в кальвинизме она есть жертва Христа, которая заключена в символе таинства. Поэтому, согласно ему, если результат причастия это приобретение блага ценой этой жертвы, то само таинство обязывает христиан ценить земную жизнь, в которой проявляется благодать Бога, а человеку даётся возможность существовать согласно библейским заповедям.

Кальвинистская интерпретация вопроса взаимоотношений Церкви и государства трактует власть светского государя и Церкви в качестве равнозначных глав христианского общества. Между Церковью и государством существуют принципиальные различия: Церковь основана Богом, светская власть опосредована рамками земного бытия, целью существования Церкви является вечное спасение людей, а государства – земное благополучие, Церковь не ограничивается пространственно, она единственна и едина. Государств же множество, и каждое наделено своей



территорией и границами и т.д. В сфере общественной нравственности интересы обеих ветвей власти совпадают.

Отношения подданных к власти – Церковь и христианин, живущий по её предписаниям, должны подчиняться требованиям государства. Кальвиновские определения регуляторов взаимоотношений общества с государством, и людей между собой, лежат в морально-нравственной плоскости, регулятором выступает «совесть». В отношениях между Церковью, государством и подданными не допускается окончательной секуляризации. Высшим арбитром в споре этих сторон выступает Бог, предписывающий выполнять им predetermined функции.

В настоящее время кальвинизм существует в трёх формах: Реформатство – в странах континентальной Европы, Пресвитерианство – в Англии и Америке, Конгрегационализм – в Англии и Северной Америке.

История распространения кальвинизма в России имеет многовековую историю. Число последователей Жана Кальвина в России, хоть и медленно, но постоянно растёт. Отчасти это связано с достаточно широкой интеграцией реформатов в информационное пространство России. Реформатская церковь достаточно успешно развивается и имеет детальную программу по распространению кальвинистского учения на территории России.

В заключении необходимо отметить. Изучая исторический путь и современное положение реформатской церкви, приходим к выводу об удивительной схожести всех протестантских церквей, отделившихся в своё время от Римско-Католической церкви. Осуждая абсолютизм папства и распущенность нравов служителей церкви, они вязнут в своей собственной разрозненности, раздробленности и гуманистической свободе, граничащей с духовным произволом. Впоследствии многие из них, участвуя в экуменических движениях, устремились к объединению, стремясь оправдать собственную ничтожность перед величием Вселенской Православной Церкви.

## Библиографический список

### *Литература:*

1. Амвросий (Юрасов), архим. Православие и протестантизм: Сопоставительный богословский анализ. – Иваново: Свято-Введенский женский монастырь, 1994. – 144 с.
2. Бадак Н. Всемирная история. Возрождение и Реформация Европы. – Минск: Современный Литератор, 1999. – Т.10. – 480 с.
3. Васечко В. Н. Сравнительное богословие: Курс лекций. – М.: Изд-во: Православный Свято-Тихоновский Богословский институт, 2000. – 65с.
4. Власенко И. С. Жан Кальвин – создатель новой политико-правовой и церковной системы. // Франция: история, политика, культура: Материалы межвузовской научно-практической конференции преподавателей, студентов, аспирантов: г. Ставрополь, 23 декабря 2010. – Ставрополь, 2011. С. 3-11.
5. Власенко И. С. Церковно-организационные и политические идеи кальвинизма и их реализация в контексте швейцарской реформации (30-е - 50-е гг. XVI в.). / Канд. дис. На правах рукописи. - Ставрополь 2011. – 340 с.
6. Виппер Р. Ю. Церковь и государство в Женеве в XVI веке в эпоху кальвинизма. - М.: Печатня С. П. Яковлева, 1894. - 763 с.
7. Гус Я. Лютер. Кальвин. Цвингли. Патриарх Никон: Биограф. повествования. – Челябинск: «Урал LTD», 1998. – 524 с.
8. Зноско-Боровский М., прот. Православие, Римо-католичество, Протестантизм и Сektантство. – М: Изд-во Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 1992. – 207 с.
9. Кальвин Ж. Наставление в христианской вере. / Пер. с фр. , науч. ред. Ю. А. Кимелев. – М.: Изд-во Рос. гос. гуманитар. ун-та, 1997. – Т. 2. Кн. 3. – 1998. – 479 с.

10. Кальвин Ж. Наставление в христианской вере. / Пер. с фр. А.Д. Бакулов; науч. ред. Ю.А. Кимелев. – М.: Изд-во Рос. гос. гуманитар. ун-та, 1998. – Т. 3. Кн. 4. – 479 с.
11. Касицин Д., свящ. Реформатская церковь. // Душеполезное чтение. – 1890. – Ч. 1. – С. 472-473.
12. Кернс Э. Дорогами христианства. - М.: Протестант, 1992. – 386 с.
13. Козлов М., свящ. Кальвинизм. // Православная беседа. – 1995. – №4. – С. 24-26.
14. Лютер М. 95 тезисов. / Сост., вступ. ст., примеч. и коммент. И. Фокина. - СПб., 2002 – 720 с.
15. Маграт А. Богословская мысль Реформации. – Одесса: ОБШ «Богомыслие», 1994. – 314 с.
16. Вебер М. Протестантская этика и дух капитализма. Избранные произведения. / Перевод с немецкого и общая редакция: Ю. Н. Давыдов. - М., «Прогресс», 1990. С. 44-271.
17. Мейендорф И., прот. Введение в святоотеческое богословие. – М.: «Весть», 1992. – 376 с.
18. Монтер У. Ритуал, миф и магия в Европе раннего Нового времени. / Пер. с англ.; предисл. А.Ю. Серegiной. - М.: Искусство, 2003. - 288 с/
19. Огицкий Д. П. Православие и Западное христианство: Учебное пособие для духовных семинарий и духовных училищ. – М.: Отчий Дом, 1995. – 176 с.
20. Реале Дж. Западная философия от истоков до наших дней. – СПб: Пневма, 2003. – 448 с.
21. Тулянская Ю. Т. Дискурс кальвинизма в современном российском протестантизме. / Канд. дис. На правах рукописи. – Казань, 2017. 162 с.

22. Царегородцев А. В. Реконструкция и сравнительный анализ этических воззрений Жана Кальвина и Джона Уэсли // Вестник Челябинского государственного университета.- Вып. 24.- Челябинск, 2008. С. 78-87.

***Интернет ресурсы:***

23. Большая российская энциклопедия. [Электр. ресурс]. – Режим доступа: [https://bigenc.ru/religious\\_studies/text/3507776](https://bigenc.ru/religious_studies/text/3507776).

24. Дидрих Ганс-Христиан, Штриккер Герд. Реформаты на территории России, Украины, Белоруссии и Литвы. [Электр. ресурс]. – Режим доступа: <http://www.reformed.ru/news.html>.

25. Евангелическо-реформатская церковь. Центр изучения кальвинизма. [Электр. ресурс]. – Режим доступа: <http://www.calvin.tvcom.ru/1/13.htm>.

26. Кальвин Ж. Наставление в христианской вере. Т. 4. [Электр. ресурс]. – Режим доступа: [https://www.e-reading.club/bookreader.php/150589/Kal%27vin\\_Nastavlenie\\_v\\_hristianskoii\\_ve\\_re%2C\\_t.4.html](https://www.e-reading.club/bookreader.php/150589/Kal%27vin_Nastavlenie_v_hristianskoii_ve_re%2C_t.4.html).

27. Казьмина О. Е., ИЭА РАН. Часть 4. Конфессиональный состав населения России. [Электр. ресурс]. – Режим доступа: <http://www.cbook.ru/peoples/obzor/konfess4.html>.

28. Медведев А. Библиотека форума «Православная беседа». [Электр. ресурс]. – Режим доступа: <http://www.pravbeseda.org/library/kalv1.htm>.

29. Ревеш И. Кальвинизм. [Электр. ресурс]. - Режим доступа: <http://www.refspb.ru/2009-03-05-15-34-27/38-2009-07-16-21-49-19/612-2010-04-21-11-43-12>.

30. Справочно-информационный портал Религия и СМИ. [Электр. ресурс]. – Режим доступа: <http://www.religare.ru>.

31. Официальный сайт Министерства юстиции Российской Федерации. [Электр. ресурс]. – Режим доступа: <http://minjust.ru/ru>.