

Религиозная организация – духовная образовательная организация высшего образования
«Кузбасская православная духовная семинария Кемеровской Епархии
Русской Православной Церкви (Московский Патриархат)»

Кафедра библейско-богословских дисциплин

иеромонах Никон (Протопопов Евгений Александрович)

**СРАВНИТЕЛЬНЫЙ АНАЛИЗ ВЗГЛЯДА НА ЖЕНЩИНУ
В МУСУЛЬМАНСТВЕ И ХРИСТИАНСТВЕ**

Выпускная квалификационная работа
Бакалаврская работа

Направление подготовки
«Подготовка служителей и религиозного персонала
религиозных организаций»

Направленность (профиль)
«Подготовка служителей и религиозного персонала
православного вероисповедания»

Новокузнецк
2019

Работа выполнена на кафедре библейско-богословских дисциплин Религиозной организации – духовной образовательной организации высшего образования «Кузбасская православная духовная семинария Кемеровской Епархии Русской Православной Церкви (Московский Патриархат)».

Научный руководитель – кандидат богословия, иерей Василий Мокрицкий

Официальный рецензент – иерей Павел Терентьев

Работа допускается к защите

Заведующий кафедрой _____ /канд. бог., иером Андрей (Чудинов)
« ____ » _____ 201__ года

Защита состоится « ____ » _____ 201__ года

Оценка защиты выпускной квалификационной работы
Аттестационной комиссией « _____ »
оценка

Председатель АК _____ /д-р культурологии, профессор Миненко Г.Н.

Оглавление

Введение.....	3
Глава 1. Православное учение о женщине	6
1.1. Происхождение первой женщины.....	7
1.2. Церковно-библейский образ женщины	9
1.3. Духовно-нравственное равенство женщин и мужчин во Христе	17
1.4. Супружеские отношения	23
1.5. Православная женщина в современном мире	31
1.6. Назначение женщины	33
Глава 2. Мусульманский взгляд на женщину	39
2.1. Свидетельства священных текстов ислама об отношении к женщине	39
2.2. Эволюция положения женщины в исламе.....	42
2.3. Положение женщины в современном мусульманском мире.....	44
2.4. Многоженство в России	50
2.5. Женщина в мусульманском браке.....	52
Заключение	58
Библиографический список.....	64

Введение

Актуальность выбранной темы объясняется тем, что женщины составляют значительную часть общества, на которых лежит выполнение самых разнообразных обязанностей, включая семью и социально-экономическую деятельность. Стремительно изменяющийся мир ставит перед человеком совершенно новые вызовы или в принципиально новом свете формулирует и трактует старые, казалось бы, давно решенные вопросы. Анализ современного состояния человеческого социума приводит к совершенно неожиданным выводам. В настоящее время, в условиях протекания процессов феминизации, эмансипации и гендерной дискриминации, наметились противоположно направленные тенденции, регламентирующие положение женщины в обществе. Завоевание расового, этнического, полового равноправия и свобод как одной из важнейших достижений и гордость современного человека на деле обнаруживает ряд противоречий и проблем.

Во многом взгляд на женщину, ее права и обязанности определяет религия по причине того, что как Православная Церковь, так и мусульманская ума являются во многих государствах важнейшими и фундаментальными социальными институтами, мировоззренческие моменты которых довлеют в сознании своих последователей, а иногда в бессознательной форме содержатся и в представлении тех, кто официально не считает себя религиозным человеком.

Стоит признать, что в современной Русской Церкви абсолютное большинство прихожан составляют именно женщины. Анализ ее роли и места в обществе, семье и Церкви с точки зрения православного богословия и исламского вероучения позволит сформулировать точный ответ о статусе женщин в современном мире, что необходимо для более точной и верной пастырской работы.

Обоснование высоты и достоинства женского служения в Церкви создаст предпосылки выведения на новый уровень социальной церковной работы, к реализации которой призываются не только священнослужители, а каждый из христиан, а, следовательно, большое число женщин. Также, учитывая растущее влияние в нашей стране и рост количества приверженцев исламской религии, важно отметить особенности мусульманских представлений о женщине.

Положение женщин-мусульманок, проживающих в России на территориях с преобладающим мусульманским населением, и в исламских странах, вызывает неослабевающий интерес во всем мире. Вопросу о роли женщин в современном обществе придается огромное значение во многих мусульманских государствах, отражением чего стало проведение международных конференций и семинаров, появилось много книг и публикаций, посвященных этой теме. Вместе с тем, необходимо признать недостаточность целостного, системного, научного освещения данного вопроса. Сравнительный анализ базовых постулатов двух ведущих мировых религий не всегда в полной мере удовлетворяет запросам и вызовам современной действительности. Принимая во внимание поликонфессиональность человеческого общества как объективный факт, Церковь стремится выстраивать с представителями разных религий конструктивные и мирные отношения, которые невозможны без компетентного анализа сути и смысла из убеждений.

Объектом исследования является представление православия и ислама о женщине.

Предмет исследования – учение о женщине, ее религиозной и социальной роли в православии и исламе.

Цель исследования – сравнить религиозные представления Православной Церкви и мусульманства о женщине и выявить их специфику.

Задачи исследования:

1. Исследовать учение о женщине в Православной Церкви.

2. Проанализировать взгляд на женщину в исламе и ее положение в современном мусульманском мире.

Методологическую базу работы составила совокупность следующих методов: анализ текста Библии, Корана и святоотеческих трудов, а также трудов исламского происхождения, обобщение, сравнительный анализ и систематизация.

Источниковую базу данной работы составили труды богословов, религиоведов и ученых, посвященные данной проблематике. Решающим источником для рассмотрения исламских и христианских воззрений стали, соответственно, Коран и Библия. Для компетентного анализа христианской позиции и ее преподнесения в данной работе, были привлечены святоотеческие творения и позиции, авторитет которых не подвергается сомнению.

По своей **структуре** работа состоит из введения, двух глав, заключения и библиографического списка. Во введении сформулированы основные параметры работы. Две главы последовательно посвящены разбору и изложению аспектов учения о женщине в богословии Православия и ислама согласно поставленным задачам. В заключении подведены и обобщены основные итоги работы.

Глава 1. Православное учение о женщине

Христианство, возникшее две тысячи лет назад, стало важнейшим социально-культурным и ценностным феноменом, кардинально изменившим историю человечества. Его появление самым благотворным образом сказалось на прогрессе и развитии всего человечества. Оно оказало фундаментальное огромное влияние на цивилизационное развитие многих народов мира и до сих пор остается одним из важнейших факторов, влияющих на деятельностный выбор многих государств, экономические отношения, обогащение культурными шедеврами сокровищницы искусства в сфере иконописи, архитектуры, гимнографии, церковной музыки и многом другом. Среди прочих можно назвать переосмысление места и значения женщины в семье и обществе, статус которой в античные времена в большинстве случаев являлся незначительным. Для женщин, во многом разочарованных жизнью, христианство несло с собой глоток свежего воздуха, дарило смысл и идеал земного бытия. Плебейки и патрицианки, богатые матроны и рабыни, раскаявшиеся заматеревшие блудницы и юные девушки, как на Востоке, так и в самой столице или в Лионе пополняли ряды общин христиан¹. Античный мир имел ярко выраженный патриархальный характер. Женщина, обладающая имущественными правами, как правило, была неравным мужчине существом, не имевшим права голоса, права выбора мужа и т.д. Христианство декларирует абсолютно новый подход к женщине как существу, равному в своем человеческом достоинстве мужчине.

Несмотря на неудачи и недостатки, первые христиане своим личным усердием в исповедании христианской веры пытались воплотить в реальности принципиально иное, новое общество, в котором бы любые социальные, этнические и гендерные барьеры пали под натиском высокого желания жить в истинно христианском братстве. В свете Благой вести

¹ Аман Адальбер-Гюстав. Повседневная жизнь первых христиан. – М: Молодая гвардия: Палимпсест, 2003. – С. 76.

бедные и богатые делались братьями и сестрами – не по категориям и стереотипам человеческого общества, но по своей причастности к общей благодарственной молитве и общей жизни.

1.1. Происхождение первой женщины

Относительно происхождения первой жены Коран, на первый взгляд, учит согласно с Библией. «Он (Бог), говорится в Коране, от одного человека сотворил вас; произвел из него супругу ему, чтобы она жила для него» (7:189). «Он сотворил вас от одного человека; потом из него произвел супругу» (39:8). Как видно, этими словами Корана настойчиво утверждается библейская мысль о происхождении жены от мужа. Все мусульманские богословы согласны в том, что жена была создана из ребра мужа. Несомненно, что первые мусульмане были знакомы с библейским повествованием о сотворении жены из ребра мужа, усвоили его и сделали общераспространенным в мусульманском мире.

Признавая в общих чертах согласие между Библией и мусульманским учением о творении жены, необходимо также отметить некоторые отличия, которые вносят мусульмане в библейский рассказ. Так, в русском переводе Библии, Адам во время сотворения жены находился во сне, а в греческом в состоянии экстаза. Бог «навел на человека крепкий сон», размышляя над этими словами, митрополит Антоний пишет «греческий текст нам говорит, что Адам вошел в состояние экстаза, исступления разница вот в чем. Уснуть – это потерять сознание и быть как бы ниже себя самого. Исступление, экстаз – это состояние, когда человек теряет себя, потому что перерастает себя, это состояние восторга по сравнению с состоянием уныния»¹. По свидетельству мусульманского предания Адам в это время находился в таком положении.

Это объясняют тем, что если бы Ева была создана во время бодрствования Адама, то Адам чувствовал бы сильную боль; а если бы это

¹ Антоний Сурожский, митр. Уроки Ветхого Завета // Альфа и Омега. 1994, № 1. С. 10.

было во время глубокого сна, то Адам не узнал бы Еву. Далее, по сказанию Библии, Адам узнал свою жену в тот момент, когда Бог привел ее к нему, что выразилось в словах: «Это кость от костей моих и плоть от плоти моей; она будет называться женою: ибо взята от мужа своего...» (Быт.2:23).

По исламскому преданию, Адам, проснувшись и увидев Еву, не знал, кто она, потому обращается к ней с вопросом: кто ты? На вопрос Адама Ева отвечает: я жена твоя Ева. Адам спрашивает ее: зачем ты сотворена? Сотворил меня Господь, отвечала Ева, для того, чтобы я успокоилась через тебя, а ты через меня. В этот разговор, по мусульманскому преданию, вмешиваются ангелы. Они задают вопрос, почему она названа Евой. Ева отвечает: потому она названа так, что сотворена из живого предмета¹.

Женщина, сотворенная в самом начале мира, в вечер шестого дня, – это мужчина в женском роде, то есть, как и он, образ Божий (Быт. 1:27). Она создана Предвечным, чтобы быть «помощником, соответственным ему» (Быт. 2:18) и становится идеальной спутницей, необходимым партнером, для которого он не находит даже другого имени, кроме своего собственного (Быт. 2:24). Невозможно более явно подчеркнуть полное равенство между мужчиной и женщиной в едином человечестве.

Но этого утверждения недостаточно: мужчина и женщина не только равны, но взаимно дополняют и поэтому необходимы друг другу, что видно из второй главы: «И сказал Бог: не хорошо быть человеку одному; сотворим ему помощника, соответственного ему» (Быт. 2:18).

В христианстве, в отличие от ислама, человек сотворен по образу и подобию Божию. Так как человек сотворен по образу Божию, то целью его жизни является стремление попасть в рай и достичь обожения. В исламе же не говорится о том, что человек сотворен по образу и подобию Аллаха. Там указывается только на то, что человек сотворен из материи. Аллах говорит:

¹ Коблов Я. Антропология Корана в сравнении с христианским учением о человеке // Миссионерский противомусульманский сборник. Труды студентов миссионерского противомусульманского отделения при Казанской Духовной Академии. Выпуск XXIII. Казань, 1905. С. 50.

«Я сотворю человека из звучащей, из глины, облеченной в форму» (15:28).

Главное и существенное различие между библейским и мусульманским учением о происхождении женщины заключается в понимании отношений между первыми мужем и женой. В Коране говорится, что Бог сотворил жену Еву для того, чтобы она жила для него – Адама (7:189), чтобы он через нее пребывал в покое. В чем заключается это успокоение? В противоположность Библии мусульмане обращают в этом отношении главное внимание на внешнюю сторону отношений между мужем и женой, на удовлетворение плотских похотей. Первобытные люди, по Корану, являются перед нами с испорченным сердцем, с похотливыми пожеланиями. По мусульманскому преданию, как только проснулся Адам и увидел Еву, он почувствовал к ней любовь, не чистую и невинную, а страстную. Поэтому эти сказания долго останавливаются на описании красоты Евы и ее внешнего вида. Она обладала девятью частями всей красоты в мире; только одна часть оставалась на все другие создания¹.

Таким образом, по мнению мусульман, люди из рук Творца вышли предрасположенными к страстям и похотям. Жена сотворена для удовлетворения похотей Адама. В этом пункте их учение существенно противоречит библейскому сказанию, по которому «были оба наги, Адам и жена его, и не стыдились» (Быт. 2:25), были невинны и недоступны страстным движениям своего сердца, которые составляют последствие испорченной природы человека.

1.2. Церковно-библейский образ женщины

Христианство произвело большие перемены в жизни народов. Оно, своей благодатной силой, как бурный и вместе с тем все оздоравливающий

¹ Коблов Я. Антропология Корана в сравнении с христианским учением о человеке // Миссионерский противомусульманский сборник. Труды студентов миссионерского противомусульманского отделения при Казанской Духовной Академии. Выпуск XXIII. Казань, 1905. С. 50.

вихрь, пронеслось по земле, не оставив ничего, чего бы не коснулось и не оживило, коснулось оно и положения женщины. С христианской точки зрения вопрос о положении женщины неправильно был решен в языческом мире. В жизни женщины христианство произвело большие перемены.

Сын Божий, придя на землю, совершил коренной переворот во взгляде на женщину, в отношении к ней, в представлении о ее призвании. Это можно видеть из истории отношений к женщине самого Иисуса Христа и также Его верных последователей. В жизни Спасителя часто происходили встречи с женщинами. Его обращение с ними наглядно показывает, как высоко и уважительно смотрел Он на женскую личность¹. Одну из первых богословских бесед Господь ведет именно с женщиной, с женщиной из Самарии – области, с жителями которой иудеи даже не общались, поскольку считали их нечестивыми².

У наиболее образованных народов древности – греков и римлян – женщина имела мало прав, часто на нее смотрели как на вещь, которой муж распоряжался по своему усмотрению³. В свете учения Христова изменилось не только воззрение на женщин, но и положение самой женщины. Теперь после воплощения Господа Иисуса Христа, женщина стала Матерью Бога Слова. Она, как лестница библейская, так прекрасно соединила грешную землю с безгрешным небом, такой мир, такое спокойствие и блаженство она доставила людям. Она достойно возведена Господом Богом в Богоматернее достоинство, явлена «Честнейшею Херувимов и Славнейшею без сравнения Серафимов» и всех ангельских сил, поставлена в Матерь рода христианского⁴. В лице Пресвятой Богородицы христианство возвратило женщине принадлежащие права⁵.

¹ Надеждин А. Права и значение женщины в христианстве. СПб.: «Странник», 1873. С. 74.

² Сокурова О. Нетленная красота // Русская женщина и Православие. Богословие. Философия. Культура. Сост. и ред. Татьяны Горичевой. СПб.: «Ступени», 1996. С. 50.

³ Женщина-христианка. М.: Синодальная Типография, 1905. С. 5-6.

⁴ Христианский взгляд на женщину. Пермь. Типо-литография Губ. Правления, 1909. С. 11.

⁵ Ковальницкий А., прот. Жена-христианка. СПб.: издание книгопродавца И.Л. Тузова,

Иисус Христос разорвал тяготевшие на женщинах оковы и снял лежавшее на них проклятье. Не стыдясь назвать одну из них Своей Матерью, Он возвысил весь род их. С христианством женщина стала радостью и украшением своего мужа, верною матерью его детей¹.

В Евангелии рядом со Спасителем мы видим всех истинных женщин. Безусловно, первой среди них мы можем назвать самую Пречистую Его Матерь, но кроме нее мы видим большое число других Его сподвижниц и учениц, которые беззаветно, незаметно и безусловно служат Ему – это Мария Магдалина, пророчица Анна, Мария из Вифании, хананеянка, Марфа и Мария, жены-мироносицы и многие другие, о которых Священное Писание оставляет скудные строки воспоминаний, либо вообще умалчивает о них.

Так, любовь евангельских жен была всесторонняя, или, лучше сказать, полная, всеобъемлющая и истинная. Они любили Господа всеми силами своей души, показали образец послушания и веры.

В христианской общине, образовавшейся по Вознесении Господа Иисуса Христа, мы видим женщин, которые вместе с другими верующими единодушно пребывали в молитве и ожидали сошествие Святого Духа (Деян.1:14). Ученики Христовы были убеждены, что дары Духа сообщаются всем, без различия званий и полов.

Нехристианские источники подчеркивают активное участие женщин в христианских собраниях. Так, Цельс говорит о проповедях к женщинам, о том, что христианские проповедники стремились привлекать к вере только рабов, женщин и детей². Лукиан, в своем сочинении «О кончине Перегрин», пишет, как его героя посадили в тюрьму за приверженность к христианству: «уже с самого утра можно было видеть у тюрьмы каких-то старух, вдов, детей-сирот» (имеются в виду христиане, стремившиеся помочь Перегрину)³.

1893. С. 4.

¹ Женщина-христианка. М.: Синодальная Типография, 1905. С. 7-8.

² Ориген. Против Цельса: апология христианства: В 8 кн. / Пер. с греч. Л. Писарева. Казань: Центр. Типография, 1912. С. 234-235.

³ Лукиан. О кончине Перегрин. М. 1987. С. 75.

Женщины-христианки пророчествовали на собраниях христиан, как уже мы обратили внимание, обладали этим даром четыре дочери диакона Филиппа из Кесарии (Деян. 21:8-9). О том, что подобные пророчицы существовали и в других общинах, свидетельствуют слова апостола Павла, который в первом послании к Коринфянам установил правила поведения в молитвенных собраниях, в частности, женщины, молящиеся или пророчествующие, должны быть с покрытой головой (1Кор. 11:5). В еkkлeсиях первых веков были диаконисы, к ним относятся Фива, диакониса «церкви Кенхрейской», которую просит принять апостол Павел в послании к Римлянам и называет ее своей помощницей (Римл. 16:1-2). Диаконисами были и рабыни-христианки, которых допрашивал Плиний Младший во время расследования дела о христианах в Вифинии¹.

Активное участие женщин в судьбе христианства на первоначальном этапе его развития объяснялось, прежде всего тем, что в римском обществе, несмотря на некоторые изменения, женщина все же имела довольно низкий общественный статус в среде.

Многие женщины организовывали первые домашние церкви, где собирались приверженцы нового учения: в Иерусалиме подобное убежище предоставила христианам мать Иоанна Марка Мария (Деян. 12:12), а очень образованная для своего времени Прискилла с мужем Акиллой, организуют в своих домах в Риме (1Кор. 16:19), а затем в Эфесе (Деян. 18:26) первые собрания христиан.

Говоря об этическом и эстетическом воспитании, следует отметить довольно строгую позицию, на которую указывает Священное Писание и святые отцы по этому вопросу. Строгими были требования первых христиан в отношении внешнего вида, как взрослых, так и детей. Особенное внимание уделялось женщинам и девушкам.

Так, в 1-м послании апостола Петра говорится: «Да будет украшением вашим не внешнее плетения волос, не золотые уборы или нарядность в

¹ Поснов М.Э. История христианской Церкви. Брюссель: «Жизнь с богом», 1964. С. 115.

одежде, но сокровенный сердца человек в нетленной красоте кроткого и молчаливого духа, что драгоценно пред Богом» (1Петр. 3:3-4).

В первом послании к Тимофею апостол Павел говорит: «Также и жены в приличном одеянии, со стыдливостью и целомудрием украшали себя не плетением волос, не золотом, не жемчугом, не многоценною одеждою, но добрыми делами...» (1Тим. 2:9-10). Здесь апостол Павел требует от женщин одевать себя прилично, а не изыскано, потому что последнее считается неблагопристойным. Украшением со стыдливостью и целомудрием апостол называет такое платье, которое со всех сторон одевает и прикрывает, а не бесстыдно обнажает¹. Христианским женам, по мысли апостола Павла, подобает украшать себя добрыми делами и благочестием, когда они являются чтить истинного Бога.

Против женской страсти к нарядам и украшениям направляли свои увещания, а нередко и обличения святые отцы и учителя Церкви. Святой Киприан Карфагенский пишет: «я намерен сделать увещание не только девственницам и вдовицам, но и имеющим мужей и всем вообще женщинам, – увещание, что дело Божие образ Божий никак не должно искажать, употребляя изысканные наряды, краски или порошки, или какие-нибудь прикрасы, от которых портятся природные черты лица». Восставая против знатных и богатых женщин, священномученик Киприан говорил, что богатство нужно употреблять не на прихоти плоти, но на добрые и спасительные дела. «Пусть почувствуют бедные и неимущие, что ты богата», – говорил он одной женщине. «Ты нага, хотя и одеваешься в заграничные одежды и шелковые платья! Ты безобразна без украшения Христова, хотя и украшаешь себя перлами и драгоценными камнями», – говорил он другой. «Щегольские наряды и украшения лиц приличны одним развратным и бесстыдным женщинам. Потому девы чистые и целомудренные жены должны гнушаться кокетством скверных женщин, одеждою бесстыдных,

¹ Феофилакт Болгарский, блж. Толкования на Новый Завет. СПб.: Изд. П. Сойкина, 1911. С. 122-123.

украшением распутных, убранством блудниц»¹.

Святитель Григорий Богослов советует женщинам: «В одежде лучшее убранство – неукрашенность. Избегай изнеженности, будь скромна в своих движениях; красота пусть уступит молитвам и бдениям»².

«Для христианина, – говорил Тертуллиан, не довольно быть целомудренным, надобно ему и казаться таким. Чистота сия, если смело сказать, так должна быть обильна, чтобы из сердца изливалась на одежду и из внутренности орошала всю внешность... Желание нравиться посредством искусственных прикрас, заключает он, – может происходить единственно от испорченного и развращенного сердца»³.

В христианстве на первое место выходит не наружность, а внутреннее содержание. Приличие, целомудрие – вот истинное украшение. Чрезмерное увлечение своей внешностью обнаруживает тщеславие и суетность, делает ее предметом чувственного влечения, ведет к нравственной распущенности. Изящное приличие в одежде, скромность и чистота должны проявляться во внешнем виде.

Жене заповедуется словом Божиим повиновение и уважение к мужу как Церковь повинуется Христу, так и жены должны повиноваться своим мужьям во всем (Еф. 5:24). Это не значит, что жена ниже мужа по нравственному или личному достоинству своему в этом отношении они совершенно равны. Повиновение жены не должно быть рабским, но свободным, искренним повиновением во всем, что не противно нравственному закону⁴.

Наконец, что касается взаимного содействия мужа и жены общему делу спасения, то в этом отношении совершенно одинаковы их права и обязанности, потому что во Христе все равны и одинаковы (Гал.3:28).

¹ Киприан Карфагенский. О благочинии девственниц // Православный собеседник, 1860. ЧЗ, сентябрь. С. 60-63.

² Григорий Богослов.. свят. Творения. М., 1847. Ч. 5. С. 116.

³ Тертуллиан. Тертуллиан. К жене // Избранные сочинения. С. 337.

⁴ Олесницкий М., проф. Нравственное богословие или христианское учение о нравственности. С. 261.

Супруги могут и должны давать друг другу советы, друг друга предостерегать, убеждать относительно исполнения общих христианских обязанностей; оба обязаны заботиться о поддержании и возвышении духа благочестия и добрых нравов во всем семействе, особенно в своих детях, подавая им во всем пример добродетельной и благочестивой жизни.

На всем протяжении Евангелия о женщинах говорится как о равных с мужчинами. В основании нравственного взгляда Евангелия на женщину лежит христианская любовь к ближнему, которую необходимо, по слову Иисуса Христа, любить «как самого себя» (Мк.12:33). Во исполнение этой высоконравственной обязанности любить подобного себе, не исключая даже и врагов (Мф. 5:44), христианин призван относиться к женщине, как существу, сотворенному Богом наравне с мужчиной (Мф.19:4).

Христос всегда заявлял, что женщина вполне обладает всеми высокими совершенствами человеческой природы. Часто беседуя с женщинами, Он признавал их полную способность к восприятию и усвоению тех высоких истин, которые нелегко усвоились и апостолами. Иисус Христос неоднократно обнаруживал, как может быть искренна и глубока вера женщины, как горяча любовь ее, сильна и чиста ее преданность всему высокому, святому¹.

Евангелие формирует иное, совершенно новое отношение к женщине. Она – соратница мужа, и имеет такое же право выбирать свой путь в жизни; она становится полноправной ученицей и проводницей нового учения в обществе; она свободна и может делать то же, что и мужчина.

Как разумное существо она наделена нравственной свободой, которая определяет ее в отношении к добру или злу. Также положительно решается вопрос о нравственно-семейных отношениях между мужем и женой. По учению Евангелия христианский брак должен быть нерасторжимым. Он рассматривается как моногамный брак, в котором муж и жена – одно целое. В основе этого брака должна лежать искренняя любовь, святость

¹ Надеждин А. Права и значение женщины в христианстве. С. 74.

супружеского союза, уважение друг друга на принципе равенства. Таково евангельское воззрение на этот предмет нравственного учения Иисуса Христа.

Отношение самого Господа нашего Иисуса Христа, Его слова, сохраненные новозаветными книгами, продемонстрировали совершенно иную позицию христиан в женском вопросе. Так Он неоднократно прощает неблагочестивых блудниц, принимает самарянок и хананеянок.

Иисуса Христа всегда окружали женщины, которые следовали за ним и его учениками. Среди них – сама Мать Мария, ее сестра Мария Клеопова, Иоанна, жена Иуды, домоправителя Антипы, жена Петра, как и жены других апостолов, странствовавшие с Учителем.

Православная Церковь издревле усвоила высокий евангельский взгляд на женщину. Христианская точка зрения не исключает женщин от участия в решении социальных задач, волнующих человечество, она только подчеркивает, что самая нужная и естественная деятельность женщины для Церкви – это деятельность матери и воспитательницы¹.

Так святитель Василий Великий говорит: «У Христа воинствует и женский пол, вписываемый в воинство по душевному мужеству и не отвергаемый за телесную немощь. И многие жены отличались не менее мужей; есть и такие, что даже больше прославились»².

Можно привести многочисленные примеры благотворного влияния женщин-христианок на своих мужей, сыновей, братьев и внуков: это образы святой Ноны, матери святого Григория Богослова; Макрины, бабки святого Василия Великого; Анфусы, матери святого Иоанна Златоуста, Моники, матери блаженного Августина и многих других.

Таким образом, нравственный взгляд на женщину и семейный вопрос в Евангелии и новозаветной священной письменности раскрыт ясно и просто. В православии по сравнению с другими религиями женщина нравственно

¹ Августин (Никитин), архим. Положение женщин в Церкви. Машинопись СПб ДА. Б.г. С. 19-20.

² Василий Великий, свт. Творения. Ч.5. 4-е изд. ТСЛ, 1901. С. 35.

возвышена. Личность женщины облагодатствована духом божественной любви Спасителя, Который пришел в мир, чтобы спасти от нравственной гибели всех людей, без различия их пола, религиозной принадлежности и национальности (Ин.3:17; 10:9).

1.3. Духовно-нравственное равенство женщин и мужчин во Христе

На протяжении тысячелетий роль женщины в жизни общества была разнообразной. Соответственно и относились к женщине в разное время по-разному. В глубокой древности женщины были царицами, например, в конце XVI – начале XV вв. до н.э. в Египте правили царицы Хатшепсут, Нефертити и многие другие¹. Однако со временем статус женщины менялся. В большинстве стран он постепенно падал, и женщина стала приравняться к рабам, а порой и вовсе к вещи, исключением являлись высшие слои общества. Пренебрежительное отношение к женщине было в Древней Греции и Риме.

Следует отметить, что в римском законодательстве женщины не образовывали определенного юридического класса. Закон был направлен на разрешение конфликтов, в которых участвовали женщины, но он никогда не пытался даже простейшим образом определить женщину как субъект права. У многих тогдашних юристов было убеждение в слабости женского рассудка, легкомыслии и неустойчивости характера – все это служило удобным объяснением женской неправопоспособности².

В Риме, например, существовал обычай во время брачной церемонии приподнимать косу невесты копьём. Этот обряд символизировал «переход жены под полную власть мужа»³, который мог делать с ней все, что захочет.

¹ История Древнего Востока. Под ред. В.И. Кузищина. М.: Изд. «Высш. Шк.», 2003. С. 50.

² История женщин на Западе: в 5 т. Т.1. : От древних богинь до христианских святых / Под общ. Ред. Ж. Дюби и М. Перро; под ред. П. Шмит Пантель; Пер. с англ.; науч. ред. Перевода Н.Л. Пушкирева. – СПб.: Алтейя, 2005. С. 109.

³ Немировский А.И. История Древнего мира: Античность: В 2 ч. М.: Гуманит. Изд. Центр

С появлением христианства отношение к женщине в обществе меняется: женщина перестает быть вещью, к ней начинают относиться как к личности.

Аристотель в «Поэтике» писал, что женщина может быть благородной, хотя она – «существо низшее»¹. Христианство заговорило о настоящем равенстве, оно впервые освободило женщину. Причем это произошло не просто де-юре на бумаге, но совершилось в действительности. Само служение их Спасителю беспрецедентно. Женщины следовали за Христом повсюду, вплоть до Голгофы. В отличие от апостолов, евангельские женщины не испугались и не разбежались².

Стремления женщин античного мира наталкивались на стойкую традицию недопущения их к активной общественной и политической жизни. Только христианская проповедь, обращенная, по существу, ко всем слоям населения, не разделявшая мужчин и женщин (Гал. 3:28), нашла отклик и в душах последних. Евангелия Нового Завета говорят о том, что женщины занимали определенное положение среди последователей Спасителя. Они сопровождали Его, Он исцелял их, посещал их дома.

Христианство не делает никакого различия между полами; здесь оба пола в высшем религиозно-нравственном смысле равноправны. Христианство знает только человека. Все христиане – Сыны Божии по вере во Христа Иисуса, и нет в Нем, ни мужского пола, ни женского, ибо все – одно (Гал. 3:28)³.

Но с другой стороны, христианство, как воззрение, гармонирующее с условиями человеческой природы, не могло игнорировать того обстоятельства, что женщина есть человек другого пола, чем мужчина, и что она, в силу этих своих естественных особенностей, должна иметь отчасти особенное значение, не одинаковое с мужчиной, которое несколько не

«Владос», 2000. Ч. 2. С. 40.

¹ Аристотель. Поэтика. М., 1987. С. 87.

² Горичева Т. Христианство и женщина // Русская женщина и Православие. Богословие. Философия. Культура. Сост. и ред. Татьяны Горичевой. СПб.: «Ступени», 1996. С. 77.

³ Женщина-христианка. На память от законоучителя. Калуга, 1912. С. 7.

служит к ее унижению или не выгоде, напротив, только показывает индивидуальность ее собственно женской личности¹.

Женщина-христианка выходит иногда и на поприще общественной деятельности, но только по особому указанию промысла Божия. И тогда она является то мудрою царицей и законодательницей, как святая Ольга, то покровительницею церкви, как равноапостольная Елена и другие православные царицы и императрицы, то неустрашимою проповедницею веры Христовой, как Мария Магдалина, Нина и другие, то, наконец, свидетельницею истины Христовой, исповедницею и мученицею, как святая Варвара и целый сонм христианских мучениц. Но сознавая возможность для себя такой высокой службы общественной, истинная христианка не забывает главного своего призвания и назначения – быть супругою. Матерью, воспитательницею, хозяйкой дома².

Женщина такое же духовное существо, как и мужчина, вполне равноправное с ним в духовно-нравственном отношении. Духовные запросы, потребности, стремление ее как человеческой личности те же самые, что у мужчины. И те из женщин, которые избирают благую часть Марии, не ограничиваются житейскими заботами и многопопечительными хлопотами о земном, коими так увлеклась евангельская Марфа. И живут высшими интересами духа, умственными и нравственными, получают неотъемлемое право на уважение, ибо они заслужили похвалу даже из уст Самого Христа (Лк. 10:41-42)³.

Так мы видим, что одними хозяйственными заботами в семье, как бы они не были сами по себе важны и необходимы для женщины, еще не исчерпываются цели ее жизни.

Православие учит, что человеческое достоинство и духовно-нравственные права мужчины и женщины совершенно одинаковы: одно и то

¹ Надеждин А. Права и значение женщины в христианстве. С. 73.

² Алексей (Молчанов), еп. Церковно-библейский образ женщины христианки и действительность. Казань: Типо-Литография Императорского Университета, 1904. С. 5.

³ Женщина-христианка. На память от законоучителя. Калуга, 1912. С. 3.

же их высшее назначение, одно для них крещение, одинаковы средства спасения: во Христе нет ни мужского пола, ни женского: ибо во Христе все равны (Гал.8:28). Муж есть глава жены, а жена – тело этой головы (1 Кор. 11:3; Еф.5:28). Как глава своего тела, муж должен любить свою жену: любящий свою жену, себя самого любит. (Еф.5:28). В силу такой любви, он должен заботиться об ее умственном и нравственном совершенстве, о сохранении и возвышении ее честного имени, об ее здоровье, о содержании и о всем внешнем благосостоянии ее, равно как о благосостоянии и всего семейства. Каждому человеку, а тем более, мужу и отцу семейства должны быть чужды беспечность и нерадение. Высочайший образец, к которому христианин должен, по возможности, приблизиться в этом отношении, указывается в следующих словах Нового Завета: «мужья любите своих жен, как и Христос возлюбил Церковь и предал Себя за нее, чтобы освятить ее...» (Еф. 5:25-27).

Таким образом, восстанавливая общечеловеческие права и достоинства женщины, христианство, в тоже время, защищает и раскрывает истинное предназначение человека вообще, и женщины в частности.

Апостол Петр увещевает мужей воздавать честь своим христианским женам, «яко сонаследницы благодатныя жизни» (1Петр. 1:3). Право на это наследие жен принадлежит в одинаковой мере.

Достоинство женщины чрезвычайно возвысилось в лице Богоматери, которая, как послужившая спасению людей через воплощение от нее Сына Божия, сделалась превыше всей твари. Даже Херувимов и Серафимов, поклоняющихся Ей, как своей Госпоже и Царице. Что касается остальных женщин, то особенной чести сподобились те из них, которые просияли святою жизнью на земле и стяжали равную славу со святыми мужами на небесах.

Женщина есть самое прекрасное создание Божие. Не одного мужчину, но и женщину Бог создал по образу Своему и по подобию; Он даровал как тому, так и другой душу разумную, свободную и бессмертную. Мужчине Бог

дал телесную силу большую, чем женщине, но зато женщину Он одарил особенною красотою телесною, и дал особенно-доброе и нежное сердце¹.

Но, как ни высоко положение лиц женского пола в показанных отношениях, они должны уступить преимущество лицам мужского пола в других отношениях. Со времени грехопадения прародителей, жена как первая грешница, подчинена господству мужа, увлеченного ею во грех.

Жена должна властвовать над мужем не чувственностью, а своей внутренней привлекательностью, нравственной чистотой, женской скромностью и стыдливостью².

По этому поводу святитель Григорий Богослов замечает: «Неприлично женщинам выказывать в себе мужеский нрав; всякое другое правило, кроме стыдливости, чуждо благонравной женщине»³.

Повиновение жены мужу, как своей главе, в новозаветной церкви одинаково обязательно, как и в церкви ветхозаветной. Апостол Петр, говоря о повиновении святых ветхозаветных жен своим мужьям, приводит в пример для подражания Сару жену Авраама: «Так бо Сара послушаше Авраама, господина того зовущи» (1Петр. 3:6). Сара, по значению своего имени, сама была госпожою множества, и, однако же, эта госпожа признает себя покорною слугою своего мужа. Склонных к подражанию ей христианских замужних женщин, апостол называет ее чадами: «еяже бысте чада». Как Авраам есть отец всех верующих, и все верующие хотя бы они обращены были к вере из язычества, суть чада ее по духу (Рим. 6:11,16), так и Сара есть мать по духу всех христианских жен, и потому они должны подражать ей как во всех добродетелях, так и в частности, в покорности мужу.

Апостол Павел в послании к галатам пишет: «...нет мужеского пола, ни

¹ Викторин (Любимов), еп. Понятие о женщине и быт ее у мухаммедан и у христиан. // Православный собеседник, 1875, январь. Казань: Типография Императорского Университета. С. 85-86.

² Шиманский Г.И. Христианская добродетель целомудрия и чистоты по учению святых Отцов и подвижников Православной Церкви. М.: «Даниловский благовестник», 1997. С.184.

³ Григорий Богослов., свят. Творения. М., 1844. Ч. 4. С. 367.

женского: ибо все вы одно во Христе Иисусе». Можно сказать однозначно, что равноправие женщин в политическом, экономическом, социальном смысле необходимо, и это должно поддерживаться законодательством. Женщина ни в чем не должна быть ущемлена; но это социальное, политическое и экономическое равенство женщин не должно интерпретироваться так, что женщина должна делать непременно все то, что делает мужчина.

Православие не отнимаем у современной женщины ее права на общественную деятельность. Например, мы должны радоваться, если у нас будет больше хороших учителей, воспитательниц, сестер милосердия, врачей, ученых, писательниц и художниц. Но мы не можем одобрить того, когда современные женщины, обижаясь своим главным назначением быть женой и матерью, безрассудно и самонадеянно устремляются исключительно к общественной службе наравне с мужчиной и непременно в ущерб семье¹. Из среды главнейших отраслей человеческого знания нет ни одной, которая была бы бесполезна для женщины². Мысль, высказанная епископом Алексием в начале XX в. актуальна и сегодня, несмотря на то, что прошло более ста лет.

Жизнь представляет нам две главные области ее проявлений: внешнюю и внутреннюю. Первая имеет своим кругом все разнообразные отношения людей между собой в обществе, вторая сосредотачивается в тесном кругу кровно-родных лиц, то есть семья и общество – таковы главные сферы нашей жизни. Общественный круг жизни, это – среда деятельности, преимущественно назначенная для мужчины; домашняя жизнь, семья, это – место деятельности женщины. Здесь ее родная стихия, ее царство, здесь она – госпожа и не может быть заменена ни кем³.

¹ Алексей (Молчанов), еп. Церковно-библейский образ женщины христианки и действительность. С. 9.

² Макарий (Невский), еп. Образование, права и обязанности женщины. СПб.: «Воскресение», 1994. С. 11.

³ Великое воспитательное значение христианской женщины. М.: Университетская

Итак, мы видим, что православие поставило женщину на высокий пьедестал, как существо разумно-нравственное, свободное и вообще обладающее всеми человеческими правами, оно не могло ввергнуть ее снова в область рабства, отрицания высших человеческих прав и достоинств. Поэтому оно осудило многоженство, утвердило строгое единство брака и в нем положило коренное основание жизни семейной и начало правильной жизни общественной.

1.4. Супружеские отношения

Если жена признана необходимой, неотделимой и равноправной половиною мужа, если и она имеет такую же власть над телом и сердцем его, как и муж над ее, если они составляют одно неразрывное целое в физическом и духовном отношении, то отсюда само собою следует, что и взаимные отношения их должны сообразоваться с этим¹.

Как учение совершенной гармонии и примирения, христианство избежало крайности и в вопросе о взаимных отношениях мужа и жены. Прежде всего, вообще требование христианского долга, по которому все христиане равно обязаны друг другу взаимной любовью (Ин. 13:35; Гал. 5:13), повиновением (Еф. 5:21) и услужливостью (1Петр. 4:8-10), имеет приложение и к супругам. Далее, ввиду общих условий брака, христианство должно было допустить в супружеских отношениях равенство, одинаковость прав, взаимность. Супруги не мыслимы друг без друга (1Кор. 11:11). Оба они одинаково обязаны иметь взаимную любовь и уважение, с терпением и снисходительностью, доверием и откровенностью (1Петр. 3:7-8; Еф. 5:25); одинаково могут иметь взаимное нравственное влияние (1Кор. 7:16); одинаково обязуются к взаимной попечительности (1Тим. 5:8), к супружеской чистоте (1Кор. 7:5; 1Сол. 4:7), соподчиненности (1Кор. 7:45) и

типография, 1893. С.9.

¹ Надеждин А. Права и значение женщины в христианстве. С. 186.

верности (1Кор. 7:2,27,39; Евр. 13:4). Наконец, соображаясь с различиями и особенностями, которые всегда замечались в естественных силах и свойствах мужа и жены, христианство должно было внести в супружеские отношения и некоторые черты различия, не давая в то же время ни одной стороне каких-либо преимуществ, которые клонились бы к унижению или угнетению другой¹.

Учение о взаимных отношениях христианских супругов содержится преимущественно в посланиях апостола Павла к коринфянам, ефесеям, отчасти колоссянам, а также к Тимофею, который был епископом в Ефесе. Святой Иоанн Златоуст еще заметил, что, хотя это учение равно относится ко всем христианам, но изложено преимущественно в посланиях к некоторым городам потому, что в этих городах более происходило споров и несогласий в этом пункте². В этом обстоятельстве актуализировался реакционный характер зарождения христианской богословской и мировоззренческой системы, заключавшейся в том, что большинство раннехристианских письменных творений возникало не спонтанно, а как ответ на появляющееся заблуждение или противоречие. Следовательно, необходимо признать, что в большинстве христианских общин новозаветное отношение к женщине с ее высочайшим достоинством было воспринято совершенно органично и естественно, лишь в некоторых местах провоцируя конфликты и недопонимания.

Христианская идея равенства определяет человека безотносительно к физическим и психическим условиям его развития. Но не исключает и различий внешнего положения людей, оттенков в их природных свойствах. Вот почему, считая раба таким же человеком, как его господин, давая первому одинаковые права с последним в религиозно-нравственном отношении (Гал. 3:26-28), христианство предписывает рабу иные обязанности чем господину, принимая во внимание разность их внешнего,

¹ Надеждин А. Права и значение женщины в христианстве. С. 187.

² Иоанн Златоуст, свт. Беседы на послание св. апостола Павла к Колоссянам. Беседа 10, 1.

общественного положения (1Кор. 7:20,21,24; Кол. 3:22; 4:1; 1Петр. 2:18). Вот почему и супругам предписываются различные их природные свойства. Как физических, так и нравственных¹.

Супружеская связь обязывает к взаимному согласию, общению и не разъединению. Ни та, ни другая половина не имеет каких-либо преимуществ в деле супружеских отношений. Воля одного должна сообразоваться с волею другого. Ни муж без жены, ни жена без мужа не мыслимы (1Кор. 11:11). Как жена не властна над своим телом, но муж; так и муж не властен над своим телом, а жена. Уклоняться им друг от друга уже нельзя, без взаимного соглашения (1Кор. 7:4-5)².

Таким образом, если муж и жена безраздельно и равно принадлежат друг к другу, друг друга взаимно восполняют и довершают. То отсюда естественно является требование единства брака. Истинный супружеский союз возможен только между одним мужем и одной женой. Каждый должен иметь одну свою жену, и каждая одного своего мужа (1Кор. 7:2).

Устанавливая строгое единство брака, христианство оказало женщине неизмеримую заслугу. В полигамии жена является только предметом чувственного наслаждения, нисходит в ряд житейских прихотей, тешащих животные инстинкты. Она не только невольница мужа, но приравнивается даже к его вещественной собственности, которая покидается, когда надоедает, или же. Как достояние богатого хозяина, с подобными ей сберегается, как бы в кладовой, – в гареме под стражей. Тут не может быть и речи об искренней, живой супружеской любви, потому что такая любовь не может делиться, раздвояться, троиться. Развлекая чувство любви, полигамия совершенно убивает его. Если и говорят, что многоженец имеет всегда более любимую жену, то конечно это не любовь в ее высоконравственном смысле, а скорее только инстинктуальное влечение – преимущественное, внешняя, чувственная привязанность, возникшая моментально и моментально же

¹ Надеждин А. Права и значение женщины в христианстве. С. 189.

² Надеждин А. Права и значение женщины в христианстве. С. 171.

могущая исчезнуть, при встрече с новой почему-либо более завлекающей личностью.

Полигамия возможна лишь там, где человеческое назначение ограничивается животными влечениями, целью и задачей жизни поставляется чувственное удовольствие, где чувственное наслаждение является даже предвкушением небесного блаженства¹.

Учение о физиологических и психологических различиях полов, лежащее в основе христианского взгляда на отношения супругов и социальное положение женщины, нисколько не служит источником ни деспотизма и преимущества мужа, ни порабощения и бесправия жены. Собственно говоря, мужчина и женщина, в отношении своих особенностей, суть величины не соизмеримые, существа несравнимые. В этом случае чего не достает одному, то вовсе не служит к унижению другого. Так, медицина нисколько не унижает неимение музыкального слуха и голоса, без чего не мыслим певец. Подобное же можно сказать и о мужчине с женщиной².

Итак, только после раскрытия принципа естественного различия природы мужской и женской, для нас может быть вполне понятно христианское учение о взаимных супружеских отношениях. Те или другие предписания христианским супругам сообразуются с особенностями природы каждого из них. В физическом отношении женский тип характеризуется обыкновенно чертами большей нежности, немощности, помощи. В нравственном отношении тип женщины является также с характером кротости, скромности, чувствительности, преданности, покорности и т.п. Напротив, тип мужчины выступает со своими более грубыми, сильными, крупными чертами в физическом и с большею твердостью, энергией, рассудочности в духовном отношении³.

Сообразно с такими типическими свойствами, христианство называет женщину немощнейшим сосудом женским (1Петр. 3:7), а мужчине дается

¹ Надеждин А. Права и значение женщины в христианстве. С. 173.

² Надеждин А. Права и значение женщины в христианстве. С. 199.

³ Надеждин А. Права и значение женщины в христианстве. С. 199.

название главы ее. С христианской точки зрения, ни немощность и подчиненность женской природы не служит к ее унижению или бесчестию, ни признание в муже главы не ведет к деспотизму и произволу. Напротив, как то, так и другое служит источником общего благоденствия и достоинства супругов. Именно, то обстоятельство, что жена есть существо слабейшее мужа, сосуд немощный. Побуждает мужа обращаться с ней весьма осторожно и благоразумно (1Петр. 3:7). Находясь безотлучно при жене, он должен следить за собой, чтобы как-нибудь не повредить этот сосуд, но всячески охранять его и покоить. Этому благоразумию противно не только грубое и жестокое обхождение, но вообще слишком строгое или суровое, не растворенное нежностью или мягкостью. Но в то же время, любовь христианского мужа к жене не может носить характера слишком покровительственного или снисходительного только, и отнюдь не допускает невнимательности или пренебрежения. Нет, христианский муж относится к своей жене с полным уважением: он видит в ней такую же личность как он сам, получившую равные с ним права в царстве Божиим, сонаследницу благодатной жизни (1Петр. 3:7), подругу и помощницу в настоящей жизни¹.

Ограждая, таким образом, благосостояние жены от проявлений грубости и внешней силы мужа, апостол для большего убеждения хочет подействовать и на религиозное чувство мужа. Он заповедует мужьям всегда относиться к женам с любовью и уважением, дабы не было им препятствия в молитвах. Молитва составляет одно из существенных и необходимых проявлений христианской жизни (1Сол. 5:17). Как беседа с Богом, она достигает своего успеха и получает истинное значение только тогда, когда исходит из чистого сердца, чуждого всякой вражды и ненависти (Мф. 5:23-24). Каждый муж, живя постоянно с женою, более чем кто-либо находится в опасности омрачить свое сердце низкими проявлениями досады, гнева, неуважения к жене, поэтому он особенно должен следить за собой и заботиться о чистоте и достоинстве своих отношений к жене, которыми

¹ Надеждин А. Права и значение женщины в христианстве. С. 201.

таким образом определяются и его отношения к Богу. Таким образом, как бы сам Бог является защитником слабейшей стороны в семейной жизни¹.

Выясняя понятия главенства мужа по отношению к жене и подчиненности и повиновения жены по отношению к мужу, апостол Павел пользуется для этого сравнением, заимствованным из догматической области. Муж есть глава жене также. Как Христос – Глава Церкви (Еф. 5:23). Но как являет себя Христос, будучи Главою церкви? Он возлюбил свою Церковь до того, что Себя предал за Нее. Вот идеал христианских отношений мужа к жене. Возлюбив ее искренно, всем сердцем, он все делает к ее славе и возвышению. В его отношениях к ней не может быть и тени насилия или унижения. Жена слабее мужа: и слабость для христианского мужа служит побуждением к тому, чтобы помогать ей, поддерживать и защищать ее².

Жене предписывается не властвовать над мужем (1Тим. 2:12), а быть у него в повиновении. Прежде чем обратиться к женам с заповедью о повиновении, апостол Павел в послании к ефессянам сначала вообще христианам заповедует друг другу повиноваться в страхе Божьем (Еф. 5:20). Эта взаимная подчиненность совершенно сообразна с христианским духом. Желание выситься над другим, гордиться каким-нибудь своими превосходствами и в силу этого требовать только от других подчинения и почтения несогласно с духом Евангелия (Мф. 20:25-28). Таким образом, повиновение и служение другим является в христианстве источником не унижения, а возвышения. Это подчинение служит для человека постоянным упражнением власти над самим собою и самоотвержения. Оно постоянно поддерживает такие расположения, которые разрушают эгоизм и другие низкие проявления человеческой природы и служат основой духовной жизни. Христианское взаимное повиновение основано на любви, а не на рабской боязни. Поэтому апостол иногда выражает ту же мысль таким образом: «служите друг другу любовью» (Гал. 5:13). В этом отношении и заповеди,

¹ Надеждин А. Права и значение женщины в христианстве. С. 202.

² Надеждин А. Права и значение женщины в христианстве. С. 202-203.

предписанные апостолом мужу и жене, составляют в сущности одно. Ибо, что это было бы за подчинение жены, если бы оно не возбуждалось любовью, если бы оно превращалось в состояние внешнего подчинения и тайного в то же время возмущения? Если повиноваться значит отказываться от своих эгоистических интересов, сообразовать свою волю с волею другого, то конечно это же самое должно сказать и о любви вообще. Вот почему апостол иногда прямо заповедует женам любить своих мужей (Тит. 2:4)¹.

Если же любовь жены является по преимуществу с характером покорности и повиновения, то это объясняется теми свойствами женской природы, с какими она всегда являлась (Еф. 5:22; 1Петр. 3:1). Святой Иоанн Златоуст поясняет: «апостол предложил мужу и жене, как основания их счастья, взаимную любовь и заботливость, указав каждому из них то, что кому прилично, – одному начальство и попечение, другой повиновение»².

Муж по натуре сильнее, неустрашимее, независимее, по большей части он бывает и старше годами. Недаром понятие мужественности всегда заключало под собой понятие храбрости, твердости и силы. Жена по природе скромнее, кротче, слабее и по физиологическим условиям чаще нуждается в помощи и защите. Поэтому предписать мужу повиноваться жене было бы совершенно ненатурально. Несообразно с действительностью, с мужским типом. Предписать же вообще любовь той и другой стороне было бы неопределенно, недостаточно, тем более, что, ввиду возникших уже недоразумений, цель апостола была конкретнее определить характер супружеских отношений. И вот апостол определяет этот характер. Сообразуясь с естественными свойствами каждой стороны. Мужу, как сильнейшему. Предписывается любовь преимущественно с характером заботливости о половине слабейшей, жене – любовь с характером покорности³.

¹ Надеждин А. Права и значение женщины в христианстве. С. 208.

² Иоанн Златоуст, свт. Беседы на послание св. апостола Павла к Ефесеям / Пер. с греч. при СПб-ой Дух. Ак., 1859. С. 201.

³ Надеждин А. Права и значение женщины в христианстве. С. 209.

Так утверждается гармония и мир в супружеских отношениях. Таков вообще примирительный характер христианства и в других сферах человеческого быта. В отношениях детей к родителям, подчиненных к начальствующим. Все обязаны взаимной любовью, но в каждом положении эта любовь выражается по-своему, применительно к положению, характеру. Следовательно, любовь человека к своим родителям и супругу не должна ставить перед человеком противоречие первенства объекта любви, потому что данное чувству по отношению к возлюбленному и свои родителям отличаются не количественной мерой, а качественно.

Сочетание в христианском браке одного мужа и одной жены составляет не только психологическую тайну природы, но, в то же время, и тайну глубоко религиозную. Как Церковь Христова есть союз единого Христа с единым телом всех членов Церкви, так и союз мужа и жены может быть органически единым сочетанием только одного мужа и одной жены. Основная цель брака – это взаимопомощь в деле всестороннего совершенствования в добре мужа и жены. Брак первозданной четы, по воле Божией, был моногамным, ибо только в моногамном браке возможно полное проявление взаимной близости супругов.

Из основных свойств христианского брака особо значимыми являются супружеская верность, единобрачие и нерасторжимость брака.

Из таинственного значения брака, в силу которого он должен быть единением полным и совершенным, вытекает важнейшая обязанность нравственного долга, которую супруги должны свято выполнять – ненарушимая верность. С христианской точки зрения, кто вступает в брак, тот уже не остается своим собственным господином, а отдает себя в собственность другому супругу.

С любовью и верностью в тесной связи стоит единобрачие и как следствие нерасторжимость брака. Именно в силу того, что брак есть отражение таинства единения Христа с Церковью, церковное учение узаконивает идею единобрачия истинно христианского брака.

Подтверждение этой истины мы находим у святого Феофила Антиохийского, который, осуждая прелюбодеяние, говорит, что у христиан «находится целомудрие, выполняется воздержание, соблюдается единобрачие, сохраняется чистота»¹. Святой Климент Александрийский учит, что «Священное Писание узаконивает брак при условии его нерасторжимости. Всякий брак, заключенный при жизни одного из супругов, считается прелюбодеянием»².

Важно отметить, что инициатором развода может в равной степени выступать любой из супругов.

1.5. Православная женщина в современном мире

В современном цивилизованном мире, исполненном гордостью за свои мнимые ценности и оторванном от духовных корней, женщина все более и более забывает свое истинное предназначение.

Что же происходит в современной семье? По замечанию психологов мужчина перестает быть главой семьи. «Эта роль переходит к женщине, что неизбежно влечет за собой изменение психологического облика самой женщины: нежность, чувствительность, мягкость, послушность, терпеливость и многие другие высокие качества «вечной женственности», по мнению многих, отходят в прошлое»³.

Мы живем в эпоху, когда в семье происходят очень глубокие перемены, главное, конечно, изменяющееся положение женщины и превращение семьи из трудовой единицы в потребительскую. И дело здесь не только в развитии женского труда, хотя и это имеет огромное значение. Женщина, становясь экономически самостоятельной и независимой, теперь

¹ Феофил Антиохийский. К Автолику. // Антология. Ранние отцы Церкви. Брюссель, изд-во «Жизнь с Богом», 1988. С. 510.

² Климент Александрийский, св. Строматы. Т. 1 (Книги I-III). СПб.: «Издательство Олега Абышко», 2003. С. 336.

³ Православная женщина в современном мире. М.: «Центр Благо», 2000. С. 4.

не мирится с прежним положением. Женщина занимает все более активное место во всей современной жизни, но этот рост личности у современной женщины, благой и ценный сам по себе, сказывается весьма тяжело на современной семье, пишет Зеньковский В.В., «ведь мать является связующей силой семьи: семья сохраняет единство благодаря матери, но, переставая жить одной семьей, женщина дает очень много обществу, так у нее не хватает не только времени, но и внимания для семьи»¹.

Основным злом участницы женских движений считают мужской шовинизм, они предлагают разрушить все, что создано «мужчинами-угнетателями», начиная с государства и кончая семьей. Семья подлежит уничтожению в первую очередь как основа женской эксплуатации, одновременно с этим провозглашается полная сексуальная свобода, отказ от материнства: «Упразднить материнское рабство, от которого даже муж свободен»², забывая при этом, что одно из назначений брака рождение и воспитание детей.

Митрополит Серафим (Чичагов) замечает, что «в проявлениях болезненного самолюбия и желания во чтобы то ни стало пользоваться наравне с отцами, мужьями, сыновьями и братьями земной славой и наслаждаться своим влиянием, величием и силой, многие матери и девушки отрешаются от присущей женщинам скромности, самочинно сбрасывают с себя свои святые обязанности и кидаются в чуждую им политическую, государственную, общественную или научно-философскую жизнь, насилуя на этом пути решительно все, христианские установления, общественное мнение и собственную натуру и попутно разрушая жизнь семейную, материнскую, детскую, отечественную, нравственную и духовную»³.

Тенденция возрастающей социализации женщин, т.е. их участие в общих социальных процессах, является фактором растущего противоречия в обществе, касающегося смене ролевых установок в семье. Вполне ясно, что в

¹ Зеньковский В.В. Вопросы православной педагогики. Выпуск 1. М., 1992. С. 57-58.

² Краснов М., свящ. Мысли христианина о браке. М.: 1998. С. 63.

³ Серафим (Чичагов), митр. «Да будет воля Твоя». Часть 1. М., СПб., 1993. С. 266-267.

советский период эмансипация женщин носила классово-идеологический характер, а, отнюдь, не преследовала интересы женщин. Вместо государственной политики, направленной на усиление роли женщины в семейном воспитании и соответствующей материальной поддержки неработающих замужних женщин, советский режим поощрял социализацию женщин на ролях вне семьи, расширял спектр женских профессий.

Итак, православная женщина, живя в современном мире, со всей очевидностью ощущает на себе его влияние. В настоящее время деятельность женщины не ограничивается лишь кругом семейных обязанностей. Уже практически нет той сферы деятельности, в которой не участвовала бы женщина. Но при всем этом христианка ставит семейные ценности и обязанности выше работы, карьеры и общественной деятельности. Она понимает, что только в Церкви, в ее Таинствах и обрядах, в семье, можно получить благодать Божью, которая укрепляет на пути возвращения добродетелей, дает силы очиститься от греха. Только в Церкви, может черпать силы для изменения себя современная женщина.

1.6. Назначение женщины

Когда-то сказанные о женщине слова: «Нехорошо человеку быть одному; сотворим ему помощника, соответственного ему» (Быт. 2:18), в православии раскрываются в новом смысле: она становится помощницей в деле спасения души.

Слово Божье содержит в себе весьма много ясных указаний на назначение женщины и обстоятельно раскрывает ее обязанности, или условия при которых это назначение достигается.

На первых страницах Библии, вскоре за изречением, определяющим общее назначение человека: «сотворим человека по образу нашему и по подобию» (Быт.1:26), – мы встречаем другое изречение, указывающее на частное назначение женщины, отличное от назначения мужчины: «не добро

бытию человеку единому: сотворим ему помощника по нему» (Быт.2:18). Это изречение относится не к одной только женщине замужней. Ева была не только первая женою первого мужа, – она была первым человеческим существом женского пола¹.

Премудрый Соломон описывает истинную женщину, как помощницу мужчины, образно или сравнительно, уподобляя ее солнцу: «Что восходящее солнце на небесах Господних, говорит он, то красота доброй жены в малом мире ее дома» (Сир. 26:20-21).

Этому призванию соответствует и то место, которое отведено женщине Самим Богом. Место это не унизительно для женщины; она не ниже мужчины, потому что она не только помощница мужу, но помощница, подобная ему. Однако место это второстепенное, зависимое². Это объясняется прежде всего тем фактом священной истории, что женщина была создана позднее мужчины, из ребра Адамова, как «помощник ему, но при этом помощник подобный ему»³.

Священное Писание указывает, что жене определено послушание (Еф. 5:22-25; 1Кор. 11:3,8-9). В послушании жены мужу нет ничего унизительного, так же как нет ничего унизительного для монаха, быть в послушании игумену, ибо и муж, и игумен тоже несут послушание – Христу⁴.

Женщина-христианка, вступая в брак, берет на себя благородную задачу – совершенствования характера своего мужа. Женщина может влиять на мужа не только в некоторые – важные – моменты его жизни: она действует на его характер, как волна на скалу: стирает его неровности,

¹ Стеллецкий Н., прот. Христианское назначение женщины и женская эмансипация нашего времени. Киев: Типография императорского Университета св. Владимира, 1909. С. 2.

² Соколов Д., прот. Назначение женщины по учению Слова Божия. СПб.: Типография М. Акинфиева и И. Леонтьева, 1898. С. 8.

³ Максимов Ю. Религия креста и религия полумесяца. Христианство и ислам. М.: Изд-во московского подворья Свято-Сергиевой Лавры, 2004. С. 94.

⁴ Максимов Ю. Религия креста и религия полумесяца. Христианство и ислам. С. 95.

смягчает его грубость¹.

Супруга – это Богом данный друг мужа, верный страж его домашнего покрова, неразлучная подруга жизни. Живущая думами и чувствами мужа, готовая делить с ним все – и радость и горе, покоящая его после трудов, утешающая среди невзгод и неудач, ободряющая, поддерживающая его энергию в жизненной борьбе за святые идеалы истины. Правды и добра, – гордость и радость мужа, красное солнышко его семейного очага².

Назначение женщины – быть для мужа помощницей, а «первая помощь, какой вправе ожидать мужчина от женщины, это помощь духовная»³. Если Преподобная в женах Приснодева Мария была избрана Богом, только в помощницу Ему в деле спасения человечества, а не самостоятельную со вершительницу, так и жена является помощницей мужу⁴.

Религиозное воспитание, охранение и поддержание духа религиозной веры в семье – таково первое и высшее назначение женщины в семье. Вместе с этим женщине принадлежит создание всей нравственной атмосферы в семейной жизни, установление общего тона отношений между членами семьи, охранение добрых семейных нравов, поддержание вежливости, приличия и благородства. И все это она должна достигать ничем иным, как личным примером, проявлением свойств, составляющих исключительные черты ее духовной красоты – нежность чувств, любезность, заложенной в глубине ее души, застенчивостью и стыдливостью. И как ни справедливо говорить, что эта сфера деятельности, отводимая женщине – семья – узка и своей ограниченностью, во всяком случае, унижает женщину перед мужчиной. Семья – зерно в общественной жизни; из ее начала, из ее духа, из ее лучших чувств и нравственно-высоких взаимных отношений между

¹ Женщина-христианка. М.: Синодальная Типография, 1905. С. 24.

² Алексей (Молчанов), еп. Церковно-библейский образ женщины христианки и действительность. Казань: Типо-Литография Императорского Университета, 1904. С. 4.

³ Соколов Д., прот. Назначение женщины по учению Слова Божия. СПб.: Типография М. Акинфиева и И. Леонтьева, 1898. С. 26.

⁴ Христианский взгляд на женщину. Пермь. Типо-литография Губ. Правления, 1909. С. 12.

членами вырастают и развиваются все высшие обнаружения сердца человеческого в общественной жизни: любовь, послушание, мир, сострадание и взаимное вспомоществование, честность и правдивость. Все эти драгоценные качества человека не могли бы иметь места в общественной жизни, если бы основания им не были заложены в семье. А семейная жизнь всеми ее достоинствами обязывается женщине: матери семьи, хозяйке дома¹.

Но деятельность женщины не всегда ограничивается заботами о семье. Для нее не закрыто и поприще общественной деятельности, на которое она может выходить, по мере сил и свободы от главных своих обязанностей; но она не должна порываться на него с самонадеянностью и с забвением коренных свойств своей природы, а должна выходить, как и выходила, по особому призванию промысла Божия².

Во все времена и все народы были убеждены, что сердце любящей жены имеет притягательную силу, влекущую к ней мужа. Благоразумной женщине святитель Григорий Богослов советует: «Когда муж раздражен, уступи ему, а когда утомлен, помоги ему нежными словами и добрыми советами. И укротитель львов не силою усмиряет разъяренного зверя, у которого в бешенстве прерывается дыхание, но укрощает его, глядя рукою и приговаривая ласковые слова»³.

Доставляя мужу утешение в жизни настоящей, жена должна помогать ему и в достижении жизни будущей – вечной, и в таком только случае она будет истинной его помощницей. «Неверующий муж, говорит апостол Павел, освящается женою верующею» (1 Кор. 7:14). Религиозный мыслитель Павел Евдокимов в нескольких словах определил особенность женского служения: «Выступать защитницей человеческого мира в качестве матери, спасти мир как дева, дарить миру душу – вот предназначение женщины. Призвание

¹ Великое воспитательное значение христианской женщины. М.: Университетская типография, 1893. С.12.

² Стеллецкий Н., прот. Христианское назначение женщины и женская эмансипация нашего времени. Киев: Типография императорского Университета св. Владимира, 1909. С. 6.

³ Григорий Богослов, свт. Творения. М., 1847. Ч. 5. С. 241.

женщины касается не общества, а человечества; полем ее деятельности является не цивилизация, а культура»¹.

Подводя **итог** данной главы, можно отметить следующее. Никакому другому учению, ни философскому, ни научному и никакой другой религии, как только христианской обязана своим подъемом на высоту человеческого достоинства женщина. В христианстве в первый раз ясно и решительно указана одинаковость ее назначения с мужчиной для вечной жизни. Только в христианстве женщина выводится из унижительного положения рабыни перед мужчиной².

В христианстве женщина, кто бы она ни была и в каком бы положении ни состояла, не раба мужчине, как была в язычестве, не предмет грубых наслаждений, как в мусульманстве, а свободная помощница его в трудах и равноправная участница не только в благах земной жизни, но и в блаженстве жизни вечной.

Христианское учение не делало различия между людьми по их происхождению. Апостол Павел говорит, что нет ни эллина, ни иудея, ни свободного, ни раба, а все – одно во Христе (Гал.3:28). Единение в общении, общение имуществ, единение жизни в христианском обществе было его отличительной чертой. Став детьми одного Небесного Отца люди уже не делили себя на господ и рабов, на богатых и бедных, в их единении со Христом это уже не имело значения. В жизни Церкви рушились социальные барьеры, теперь богатая знатная женщина, став христианкой, почитала за честь послужить последнему бедняку, и не с презрением, а с любовью сестры исполняла это дело. Феноменальный успех Евангельских идеалов любви и равенства был особенно показателен на примере женщин – абсолютно бесправных существ античного патриархального мира.

Итак, главное призвание и назначение женщины – быть супругою, матерью, воспитательницей и хозяйкой дома. Жена – подруга и помощница

¹ Евдокимов П. Женщина и спасение мира. Минск: «Лучи Софии», 1999. С. 179.

² Великое воспитательное значение христианской женщины. М.: Университетская типография, 1893. С. 8.

послушная мужу. Она своим живым участием в его блаженстве, своею любовью должна сделать это блаженство полным; ее призвание – любовь. Христианство ясно показало, что женщина обладает всеми высокими разумно-нравственными достоинствами и свойствами человеческой природы, имеет естественные особенности натуры, имеет значение совершенно самостоятельной, свободной и индивидуальной человеческой личности.

Глава 2. Мусульманский взгляд на женщину

2.1. Свидетельства священных текстов ислама об отношении к женщине

В семейном отношении женщины в доисламский период находились в полной зависимости от мужа, который, имея над ними право на жизнь и смерть, мог обращаться с ними, как угодно. Рождение девочки было для араба самым плохим предзнаменованием, самым верным признаком неблагосклонности богов. Он зарывал ее в песок, продавал в неволю, или же обменивал на какое-нибудь домашнее животное. Браки носили характер случайных встреч (они не освящались ни законом, ни обычаем, и не устанавливали никаких нравственных обязательств). Арабам был свойственен характер вольной любви: женщины и мужчины были вольны покидать друг друга, когда хотели; единственным обуздывающим началом, на котором создавалась вся семейная жизнь арабов, была боязнь мести со стороны сильных противников, родственников жены¹.

Не пользуясь никакими правами, женщины были в высшей степени обезличены. Они не получали наследства ни от своих мужей, ни от родных мужского пола. Отец имел право, освященное обычаем, распоряжаться своей дочерью, как хотел; часто он ее обручал с колыбели.

Немного изменилось с появлением ислама. Читая Коран, можно прийти к выводу, что все его рассуждения о женщине вытекают, из той идеи, что женщина по сравнению с мужчиной есть существо более низшее. Она обязана проявлять ему всецелое послушание, Коран требует, чтобы жена безропотно подчинялась своему мужу. Дом, молитва, покорность – вот удел мусульманки согласно кораническому поучению: «Мужья стоят выше жен, потому что Бог дал первым преимущество над вторыми, и потому, что они из своих имуществ делают траты на них. Добрые из них покорны» (4:34). Из

¹ Смирнов А.В., проф., прот. Курс истории религии. Казань, 1808. С. 421.

этого высказывания Корана следует, что мужчины степенью своего достоинства выше женщин.

Обремененная всевозможными домашними обязанностями, она прикована к дому. Мухаммад видел в женщинах только повод к соблазну мужчин, а потому требовал от женщин, чтобы они всегда потупляли свои взоры и ходили под покрывалом, и снимали его только в присутствии некоторых из родственников и домашних (33:59).

Коран, допускает многоженство: «...женитесь на тех, что приятны вам, женщинах – и двух, и трех, и четырех. А если боитесь, что не будете справедливы, то – на одной или на тех, которыми овладели ваши десницы...» (4:3). И при этом совершенно справедливо замечает: «И никогда вы не в состоянии быть справедливыми между женами, хотя бы и хотели этого» (4:129).

Ущемляет Коран и права женщин относительно имущественного наследования: «Завещает вам Аллах относительно ваших детей: сыну – долю, подобную доле двух дочерей» (4:11).

Относительно домашних Коран говорит, что среди них у мужа много врагов: «Поистине, среди ваших жен и ваших детей есть враги вам, берегитесь же их!» (64:14).

Согласно распространенному хадису-изречению Мухаммада, большинство женщин окажутся в аду¹. В другом месте написано: «Я не оставил после себя искушения более вредоносного для мужчин, чем женщины»². Сунна полна высказываний, оскорбительных и унижительных для женщин.

В Сахих Аль-Бухари содержится следующий хадис: «Апостол Аллаха сказал группе женщин: «Я не видел ни одного творения с таким малым умом и такой малой богобоязненностью как вы». Женщины спросили: «О апостол Аллаха чего же не достает нашему уму и нашей религиозности?». Он сказал:

¹ Аль-Бухари. Сахих. Мухтасар. Сост. аз-Зубайди. Пер. с араб. В.А. Нирша. М.: Умма, 2003. С. 812.

² Аль-Бухари. Сахих. Мухтасар. С. 713.

«А разве не так, а разве высказывание двух женщин не приравнивается к свидетельству одного мужчины?». Они подтвердили это. Тогда он сказал: «И здесь у вас недостаточно логики. разве не факт, что женщина во время своих не чистых дней не может ни молиться, ни поститься?». Они снова подтвердили. И он сказал: «Там видят, насколько недостаточна ваша способность к религиозной жизни»¹.

Следующий хадис большинству женщин обещает ад за неблагодарность мужьям. Пророк сказал: «Мне был показан ад, и оказалось, что большинство его обитателей женщины, проявлявшие неблагодарность». Его спросили: «они не веровали в Аллаха?» Он ответил: «Они проявляли неблагодарность по отношению к своим мужьям и не благодарили за благодеяния. Если ты долго будешь делать добро какой-нибудь женщине. А потом она увидит от тебя нечто (такое, что ей не понравится), то обязательно скажет: «Я никогда не видела от тебя ничего хорошего»².

Согласно установленному Кораном порядку, свидетельские показания женщины перед судом имеют вдвое меньшую ценность, чем показания мужчины. Обосновывают это следующим образом: «Такое постановление принято только в мерах предосторожности, чтобы гарантировать точность и надежность показаний свидетелей... Поскольку женщина отличается особой чувствительностью, которая может побудить ее повлиять на судебное заседание или не явиться вообще, то ее показания считают второстепенными»³.

Фактически можно утверждать: исламские источники не гарантируют равенства полов, что является ущемлением прав и унижением достоинства женщины.

¹ Аль-Бухари. Сахих. Мухтасар. С. 421.

² Аль-Бухари. Сахих. Мухтасар. С. 36.

³ Коч М. Насилие в исламе? Борьба за исламское мировое сообщество. С. 89.

2.2. Эволюция положения женщины в исламе

Статус женщин в пределах ислама – материал разнообразной интерпретации. Ясно то, что женщины подвергаются значительным ограничениям по сравнению с мужчинами в частном доме и в обществе.

Мусульманские богословы всячески пытаются доказать, что благодаря исламу женщина достигла более или менее сносной жизни, что до ислама их существование было по истине «самое ужасное». «До возникновения ислама условия жизни женщины были весьма трудными. Ведь женщина не имела никаких гарантированных прав. Ислам же вывел ее из этого бесправного положения»¹. «У арабов до принятия ислама положение женщины было не лучше положения домашних животных. Женщина была бесправным товаром»².

Это искажение действительности. Конечно, нельзя сказать, что в момент возникновения ислама женщина была свободной, имела одинаковые права с мужчиной. К этому времени она уже была превращена в служанку мужчины. Однако ислам со временем всеми доступными средствами возвел социальное порабощение женщин в закон³.

Впервые периодизация исторического развития женщины, и, соответственно, положения, занимаемого ею в мусульманском обществе, была дана Агаевой Ахмед-бек. Она выделяет четыре исторических этапа, отражающих достаточно полно общую картину эволюции положения женщины⁴.

Мысль о постепенном унижении женщины подтверждает академик В.В. Бартольд: «Женщина при исламе с самого начала оказалась в более приниженном положении по отношению к мужчине, чем была, раньше, и в

¹ Абдрашитова Г.Х. Женщина в исламе // Ислам в культурном ландшафте России: история и современность. – Томск: изд-во Томск ГПУ, 2002. С. 120.

² Ибрахим Малик. Ислам и не ислам. Ислам и экстремизм. Ислам и терроризм. – Казань: Изд-во «Идел- Пресс», 2005. С. 56.

³ Шулембаев К.Ш. Об отношении ислама к женщине. С. 10.

⁴ Агаева Ахмед-бек. Женщина по исламу и в исламе. С. 58.

дальнейшем закон и обычай все более ограничивали ее права»¹.

Положение мусульманки на рубеже XIX-XX вв. достаточно подробно описывает современник Агаевой Ахмед-бек Касим Амин², который подчеркивает, что цель его работы «состоит в том, чтобы египетская женщина добилась высокого положения и сделала этот шаг по лестнице совершенства, соответствующего его качествам»³.

Признавая приниженное положение женщины в мусульманском мире, один из наиболее авторитетных ученых-исламоведов В. В. Бартольд утверждает, что «на отношении ислама к женщине отразился тот же основной недостаток Корана, как и на его уголовном законодательстве: чрезмерная забота о защите имущественных прав и чрезмерное пренебрежение правами личности»⁴.

С 50-х годов XX в. в результате получения многими мусульманскими странами политической независимости начинается интеграция мусульманского мира в мировое сообщество. Социально-политические изменения наложили свой отпечаток на многие сферы жизни мусульманского общества, и в том числе на положение женщины. В исламском мире наблюдаются движения за женское равноправие.

В XXI в. мусульманский Восток вошел с грузом проблем, во многом производных от приниженного положения женщин в семье, а также в общественной и политической жизни. Тем не менее, на исходе предшествующего столетия в официальной политике ряда арабских государств наметились тенденции, с реализацией которых прогрессивная общественность связывает новые конструктивные подходы к решению женского вопроса.

¹ Бартольд В.В. Первоначальный ислам и женщина. Сочинения. С. 648.

² Касим Амина (1865-1908) известный французский ученый Жак Берка назвал «классиком эмансипации», а его книга «Освобождение женщины» (1899) и «Новая женщина» (1901) стали, как считал И.Ю. Крачковский, вехой женского движения в мусульманстве.

³ Касим Амин. Новая женщина. Пер. И.Ю. Крачковского // Мир Ислама. Под ред. В.В. Бартольда. СПб.: Изд-во Императ. Об-ва Востоковед., 1912. Т.1. С. 23.

⁴ Бартольд В.В. Ислам и культура мусульманства. М., 1992. С. 128.

Примечательна растущая убежденность участников современного движения за права женщин в том, что женское участие в общей защите прав человека, равно как и в политической жизни, через доступ к структурам, принимающим управленческие решения, – залог реального вступления мусульманского мира на путь развития и прогресса. Перспективы самого движения увязываются с взаимодействием государства и общества по четырем основным направлениям. Первое – сопрягается с реорганизацией системы образования на началах ценностного признания гражданского равноправия женщин и мужчин. Второе – ведет не только к пересмотру, действующего законодательства в целях ликвидации дискриминационных в отношении женщин норм, но и к разработке законов, улучшающих положение женщин в семье и в обществе. Третье – ориентировано на расширение женского участия в общественных ассоциациях и политических партиях. Четвертое – реализуется через кадровую подготовку женщин для участия в общественно-политической жизни¹.

Итак, современный этап характеризуется борьбой женщин мусульманского мира за свои права, за отмену концепции вторичности женщины в обществе, что наглядно свидетельствует о низком положении, об ущемлении ее прав.

2.3. Положение женщины в современном мусульманском мире

Каково же положение мусульманской женщины в наше время? Возьмем для примера государство Иран, где ислам является официальной религией. Естественный ход событий в Иране в 1979 г. был прерван революцией, внесшей существенные изменения в область права, регулирующую брачно-семейные отношения, а также кардинально изменил положение женщины, в частности ее социальный статус. Был аннулирован

¹ Барковская Е. Арабский мир: движение за женское равноправие // Азия и Африка сегодня. 2005. №7. С. 31.

закон шаха, который содержал запрет на полигамию. Был значительно уменьшен законодательно установленный возраст вступления в брак для девочек.

В последние годы приняты действенные меры по улучшению социального и правового положения женщин, среди которых, к примеру, можно назвать такие:

- утверждение меджлисом Исламского Совета закона о равноправии мужчин и женщин при разводе;
- присоединение ИРИ к Международной конвенции преодоления проблем, связанных с дискриминацией женщин. При этом объявлено, что решения Конвенции выполняются в Иране при условии, если они не находятся в противоречии с исламскими нормами;
- создание при аппарате президента страны Национального комитета по защите женщин от насилия;
- введение в закон о бюджете страны специальной статьи по обеспечению прогресса среди женщин;
- работа над реализацией государственного проекта по улучшению отношений к женщинам в обществе (совместно, с Министерством образования), реализация программ по преподаванию женщинам основных положений прав человека¹.

В 2001 г. Иран присоединился к Конвенции ООН о запрете любых форм дискриминации женщин. Можно наблюдать позитивную динамику роста учащих женщин. Сегодня, по официальным данным, среди иранских студентов количество женщин составляет не менее 40%, а среди абитуриентов, поступающих в высшие учебные заведения – 50%. При этом количество студентов университетов по сравнению с шахским периодом выросло почти в 10 раз и составляет сегодня 1300 тыс. человек, то есть один из каждых 45 жителей страны учится в ВУЗе. Растет количество женщин,

¹ Мехди Иманипур. Права женщин в Конституции Исламской Республики Иран // Роль и положение женщин в Исламской Республике Иран. Сборник статей. – М.: Институт востоковедения РАН, 2006. С. 228.

работающих на руководящих постах и занимающих должности по специальностям, ранее недоступным для женщин. Например, по иранским данным, в конце 90-х годов 91 женщина работала на руководящих постах в судебной сфере, а 185 женщин-юристов имели лицензии на адвокатскую деятельность. 1 886 тыс. иранских женщин занимаются спортом, то есть регулярно посещают спортивные секции и кружки и участвуют в соревнованиях, при этом количество спортсменов-мужчин в стране не превышает 1 млн. человек. Женщины в Иране занимаются такими видами спорта, как бодибилдинг, стрельба из лука, дзюдо, велосипедный спорт, легкая атлетика, баскетбол, спорт для инвалидов и незрячих. Существует более 900 комитетов женского спорта, которые постоянно работают над его развитием. Успехи в здравоохранении и повышение жизненного уровня ведут к увеличению продолжительности жизни иранцев. В целом за республиканский период она выросла на десять лет и для женщин средняя продолжительность жизни составляет сегодня в ИРИ 68 лет.

В последние годы, на наш взгляд, произошли качественные сдвиги в решении женского вопроса в ИРИ. Сегодня в Иране никто не сомневается в правомерности деятельности в этой стране многочисленных женских организаций, советов, комиссий, бюро и т.п., которые поднимают и разрабатывают самые злободневные вопросы, касающиеся развития исламского государства, организуют и участвуют в различных конкурсах, конференциях и круглых столах, организуют демонстрации и митинги, направляют своих представителей за рубеж и принимают своих коллег из других стран. Кроме уже перечисленных активисток женского движения у всех на слуху в Иране имена таких известных женщин страны, как Шахла Шеркят – редактор женского журнала «Занан», Самира Махмалбаф – режиссер, фильмы которой любимы в стране и завоевали целый ряд престижных международных премий, депутат меджлиса Элахе Кулайе – инициатор и проводник целого ряда законопроектов, направленных в поддержку женщин и конструктивных демократических реформ в целом,

Садиге Васмаки – поэтесса, опубликовавшая первый в истории иранской поэзии диван женских стихов, и т.д.

Можно констатировать, что за прошедшие 25 лет в целом произошли положительные изменения в социальном статусе иранской женщины, что является одним из важнейших показателей развития всего общества, и в настоящее время женщины играют достаточно активную роль в социальной, экономической и политической жизни страны и имеют возможности для самовыражения. Однако нормы шариатского права и исторические традиции становятся значительным препятствием на пути реализации прав и свобод женщин, ликвидации любых форм ее дискриминации.

Но, при всем этом, как отмечает Марианна Алиреза, женщины только частично отошли от старых традиций и то, только в странах с интенсивно развивающейся экономикой. Сегодня образованные женщины все еще должны носить покрывало на лице. В их рядах учителя, специалисты по компьютерам, инструкторы по физической культуре, банкиры¹.

В настоящее время в мусульманском мире положение женщин регулируется традицией, религией и законом. Например, женщины-бедуинки в Кувейте и в некоторых других арабских странах до сих пор ведут традиционный образ жизни, особенно в отдельных местностях, где социальное разделение обязанностей между мужчиной и женщиной все еще остается фактом и мужчины, в большинстве своем, имеют по несколько жен.

Женщины Нигера выходят замуж, как правило, в 15 лет. Многие женщины, получившие профессию, после замужества вынуждены сидеть дома, теряя квалификацию. Даже посещение кинотеатра становится для них строжайшим запретом со стороны мужей².

Сирия относится к тем арабским странам, где произошли большие изменения в положении женщин. Сейчас редко женщины Сирии носят чадру,

¹ Марианна Алиреза. Саудовские женщины // Мир ислама. Под ред. Д.Белта; Пер. с англ. И.Г. Супрунова. – М.: ООО «АСТ», 2004. С. 210.

² Лебедев Женщины Востока в начале нового века // Азия и Африка сегодня. 2001. №3. С. 72.

выходя на улицу. Часто можно встретить женщин различных специальностей: учителей, инженеров, врачей, медсестер, финансистов, депутатов сирийского парламента, менеджеров. Только в Дамаском университете учится несколько тысяч студенток¹.

Пожалуй, наиболее верно выражает современные тенденции в определении личного статуса женщины Абу Аля Аль-Маудуди: «Ислам сделал мужчину наставником жены, надзирателем за тем, чтобы домашние дела шли должным и правильным образом. Женщине ислам повелевает повиноваться мужу и оказывать ему услуги так же, как детям повелевает подчиняться родителям и ухаживать за ними. Ислам считает, что истинной основой семейного благополучия должно быть дружелюбие и милосердие. Если женщина обязана повиноваться своему повелителю, то и повелитель, в свою очередь, должен использовать своё влияние для того, чтобы в семье царил дух благоденствия, счастья и процветания, а не в вероломных и агрессивных целях»².

Таким образом, можно сказать, что положение женщины- мусульманки в продолжение всей истории развития мусульманских государств претерпевало значительные изменения, которые обуславливались причинами как внутреннего, так и внешнего характера. Мы можем утверждать, что в последнее время положение женщины в мусульманском обществе стало не только несколько более либеральным, вследствие целого ряда исторических и политических процессов, но во многом претерпело кардинальные изменения.

Одним из процессов, обусловивших либерализацию мусульманского общества, можно считать процесс привнесения в его быт, политику, право и другие сферы общественной жизни, европейских или американских привычек, стиля поведения, принципов построения общества и других устоявшихся черт западной жизни.

¹ Матвеев К.П. История ислама. – М.: АСТ: Восток – Запад, 2005. С. 188.

² Абу Аля Аль-Маудуди. Образ жизни в исламе. М.: Сантлада, 1993. С. 53-54.

В «справочнике мусульманской женщины» Худа Хаттаб говорит о том, что ислам ясно дает понять, что первостепенное (хотя и не единственная) сфера деятельности женщины – это непременно ведение домашнего хозяйства: женщина, прежде всего, предназначена «для дома»¹.

Современные российские ученые-исламоведы пишут о процессе мусульманского реформаторства, начавшегося в сравнительно недавнее время. Этот процесс, по их мнению, принес не только такие несомненные новшества, как фотографирование, ношение европейской одежды, затронул систему образования (введение новых общеобразовательных методик и появление в связи с этим новых учебников), вызвал развитие средств массовой информации (появление новых газет, журналов, телевизионных передач в большей степени европейских изданий и ретрансляций) и других социальных институтов, но и привел к переосмыслению ислама как фундамента, на котором строится все мусульманское общество². Переосмысление заключалось, прежде всего, в использовании различных способов и методов толкования положений священных книг мусульман (Корана и сунны), а также иджмы и иджтихада как источников правовых норм.

Итак, в современном мусульманском мире наблюдается повышенный интерес и забота о правах женщины, но в разных странах попытки уравнивания прав женщины с мужчиной имеют неодинаковые результаты. Исламские традиции продолжают оказывать значительное влияние на жизнь мусульманки, являясь сдерживающим фактором для признания ее равенства с мужчиной.

¹ Худа Хаттаб. Справочник мусульманской женщины. Пер. с англ. В.В. Гончарова. Издат-ий дом «УММА», 2002. С. 66.

² Ионова А.И., Султангалиева А.К., Юсупов П.С. Современный ислам, человек и общество. М.: Знание, 1991. С. 10-12,14.

2.4. Многоженство в России

Многоженство становится довольно распространенным явлением среди мусульман Кавказа. Многие религиозные дагестанцы (особенно «неофиты») обосновывают свое желание иметь вторую, «исламскую» жену неустроенностью своей семейной жизни с первой «неисламской» женой, т.е. которой не желала придерживаться исламских принципов (например, носить исламскую форму одежды, совершать пятикратную молитву, соблюдать пост и т.д.). При этом они ссылаются на пример пророка Мухаммада, на разрешение Корана иметь до четырех жен.

Однако быстро распространяющееся в дагестанском обществе многоженство вызвало большое число острых семейных конфликтов и разводов. Причиной этого, на наш взгляд, послужили два главных фактора: экономический и социокультурный.

Дагестанцы, создававшие вторую семью, чаще всего не принимали в расчет экономический аспект многоженства. Материально обеспечивать в равной мере две и более семьи (как этого требует шариат) в республике, с большим уровнем безработицы и низкими зарплатами, было практически нереально. В подавляющем большинстве случаев страдала вторая жена, поскольку она чаще всего имела нелегальный, ущербный статус. Семьи (главным образом, вторые) распались либо по инициативе самой женщины, уставшей от материальной необеспеченности, либо по инициативе мужа, осознавшего на практике свою неспособность обеспечивать две семьи.

Дагестанские сторонники многоженства, ссылавшиеся на пример Пророка Мухаммеда и его сподвижников, упускали из виду ментальность современного дагестанского общества, социокультурный уровень его развития. В арабском доисламском обществе VII в. многоженство было распространенным и привычным явлением. С распространением ислама в Аравии полигамия была ограничена до четырех жен, за арабскими женщинами были закреплены многие права. Кроме этого мужчина, согласно

Корану, мог иметь несколько жен только в том случае, если он имеет возможность предоставлять им полное и равное материальное обеспечение. То есть полигамия воспринималась в арабском обществе как нормальное явление еще до возникновения ислама, который лишь санкционировал и регламентировал существовавший институт многоженства.

Несмотря на то, что с процессом возрождения ислама многоженство стало популярным среди религиозных дагестанцев, как «традиционалистов» так и «неофитов» (они ориентировались на восточно-исламскую культуру), вторая жена не воспринимается дагестанским обществом как полноценная законная жена, обладающая всеми родственными и супружескими правами.

Зачастую бракосочетания со вторыми женами проводятся тайно, незаметно для родственников и первой семьи мужа. Дети от вторых жен так же утаивались от первой семьи. И даже если муж открыто брал вторую жену, последняя все равно не воспринималась окружающими и родственниками как полноценная супруга. Часто двоеженец подвергался суровому осуждению и критике со стороны родственников первой жены, соседей, знакомых.

Таким образом, брак со второй женой получается социально непрочным, хрупким, не имеет широких родственных связей. Плюс ко всему, запрещенный законом, такой брак не имеет юридической основы, т.е. не защищается Гражданским кодексом. В случае развода со второй женой муж фактически не несет никакой правовой ответственности.

Таким образом, развод со второй женой не имеет таких социально-правовых последствий и резонанса, какие произвел бы развод с первой, т.е. законной и полноценной супругой, с точки зрения закона и общества. Вследствие этого браки со вторыми женами оказались наиболее конфликтно уязвимыми и подверженными разводу.

От высокопоставленных лиц все чаще звучат предложения о том, чтобы многоженство, существующее на Кавказе фактически закрепить юридически для всех граждан нашей страны.

Такая позиция вызвала жаркие споры. Протоиерей Всеволод Чаплин от лица Русской Православной Церкви высказал позицию строгого неприятия многоженства. «Было бы неправильно пропагандировать многоженство среди тех народов, в традиции которых его никогда не было». Как отметил о. Всеволод, «норма эта должна относиться не только к православным, но и ко всем, кто воспитан под православным влиянием»¹.

Абсолютно правомерна в таких обстоятельствах жесткая реакция Церкви, предупреждающая об опасности размывания традиционных представлений и ценностей. «А по их заповедям можно» – такая позиция представляет собой не только личную драму. Это открытый вызов как таковой национально-государственной идентичности, существующей модели общественных отношений, которая, увы, подвергается все большему пересмотру и слому по мере воцарения в России «религиозного плюрализма» и апатической «толерантности».

По мнению Русской Православной Церкви, выраженному о. Всеволодом Чаплиным, демографическая проблема для России чрезвычайно существенна, но она не должна решаться в обход мировоззренческих и моральных основ. Демографию можно поправить в контексте традиционной для России семьи, при условии оказания ей государственной поддержки. В связи с этим о. Всеволод предлагает помнить, что «очень часто в семьях священников и других глубоко верующих людей бывает много детей, и для этого вовсе не требуется что-либо искусственно пропагандировать»².

2.5. Женщина в мусульманском браке

Ислам не возвысил до такой степени религиозное значение брака, до какой возвышено оно в христианстве. Это не просто гражданский акт, не нравственный поступок, на который призывается Божие благословение. Брак

¹ Нестеров Л.Е. Угроза многоженства (Электронный ресурс). <http://www.religare.ru/islam> 18.08.2018.

² Там же.

– таинство, в котором человек получает особые благодатные дары.

Говоря о традиционном отношении к браку у мусульман, автор, на основе источников и литературы, пришел к выводу, что брак определяется не как таинство, а как особого рода юридический договор, имеющий целью узаконить деторождение. Вот в чем видит суть брака мусульманский теолог: «основной сутью брака в исламе является воспитание верующих потомков, которые преумножат численность приверженцев этой религии»¹.

Наряду с традиционным пониманием брака в среде мусульманских богословов, работы которых переводятся не только на русский, но и на многие европейские языки, встречается и другое, более привлекательное отношение. Так, например, Мухаммад Али Аль-Хашими, профессор из Саудовской Аравии, определяя брак, отходит от традиционно-юридического понимания: «брак в исламе рассматривается как средство успокоения души и отдохновения сердца. Это совместная жизнь мужчины и женщины, которые любят друг друга, придерживаясь принципов взаимопомощи, искренности и терпимости»². Такая интерпретация, на наш взгляд, используется для более успешного распространения ислама.

Права мусульманской женщины при заключении брака сильно ущемлены. При вступлении в брак за женщину все решают другие. Заинтересованный мужчина и опекун девушки договариваются о будущем браке, словно речь идет о покупке человека. Кроме того, самым важным вопросом является не взаимная симпатия обеих сторон, а количество уплаченных женихом денег (махр). Интересно заметить, что необходимость выплаты махра, обзаведение жильем, приводит к тому, что мужчина готов жениться к 30-35 годам³. При выдаче замуж мнение девушки очень часто не учитывается. Особенно от этого страдают жительницы мусульманских

¹ Осман Эрсан. Женщина в Исламе. Ее права и достоинства. Пер. с турецкого Дауд Кадыров. М.: «САД», 2006. С. 57.

² Мухаммад Али Аль-Хашими. Личность мусульманина. Пер. Владимир Абдулла Нурила. 5-е изд-е. – М.: ООО «Инфо-Единство», 2001. С. 76.

³ Балтанова Г.Р. Мусульманка. М.: «Логос». 2005. С. 207.

провинций. Как свидетельствует мусульманская исследовательница Г.Р. Балтанова, в Великобритании по инициативе мусульманских организаций была создана служба помощи жертвам насильственных браков в семье. За десять лет работы этой службы количество обращений женщин, пострадавших от насильственных браков, выросло в три раза¹. После уплаты махра, муж получает полную власть над женой, жена становится полностью зависима от мужа, теряет автономию в юридических и общественных вопросах.

Рассмотрев формы традиционного брака в исламе (многоженство, временный брак, левират, сорорат и умыкание), автор пришел к выводу, что наиболее осудительным является институт многоженства и временного брака.

Практика многоженства существовала у арабов до распространения ислама: вожди, родовые старшины и знать, имели каждый до десяти жен. Однако своим приходом ислам не ввел запрет на полигамию как христианство, а лишь сократил число законных жен до четырех. Полигамия закреплена в Коране: «... женитесь на тех, что приятны вам, женщинах – и двух, и трех, и четырех» (4:3). Мусульманские богословы всячески оправдывают многоженство, в основном ссылаясь на дисбаланс мужчин и женщин в исламском мире.

Понимая, что полигамия разрушает гармонию в семье и не является идеалом брака, современный мусульманский богослов Хазрат Инаят Хан пишет: «Истинное единобрачие есть идеал и совершенная форма человеческой любви»².

Так же мусульманская писательница Гульнара Нуруллина в своей апологетической книге: «Женщина в исламе», счастливым считает моногамный брак. Она необъективно говорит о редкости многоженства: «В мусульманском мире общее количество полигамных браков, в принципе,

¹ Балтанова Г.Р. Мусульманка. М.: «Логос». 2005. С. 202.

² Хазрат Инаят Хан. Очищение ума. – М.: Сфера, 2000. С. 78.

невелико, и подавляющее большинство мужчин живут счастливо, ограничиваясь моногамным браком»¹. Например, в Турции после того, как власти издали закон о признании «имамских браков», только в период с мая 1991 г. до декабря 1993 г. в Турции было зарегистрировано 67074 таких «имамских браков»². Эти цифры ярко свидетельствуют о большой распространенности полигамных браков в исламском обществе.

Помимо жен в исламе разрешается иметь еще и наложниц. (33:49, 52). Этим допущением пользовались халифы, шахи, ханы. Султан Абдул Хамид II (1876-1906 гг.) имел в гареме около тысячи женщин³.

Многоженство – это характерное для мусульманского общества установление, дискриминирующее женщин и поддерживающее мужчин.

Временный брак является одним из существующих в наше время институтов, вызывающих не меньшее количество споров и осуждения, чем многоженство. Основной его особенностью является та, что мужчина может взять себе супругу на определенный, установленный по договоренности период времени. Шейх Юсуф аль-Кардави определяя цель временного брака пишет, что «брак, заключается обеими сторонами для сексуального удовлетворения в течение определенного промежутка времени»⁴.

Продолжительность периода, на который заключается договор, может колебаться от нескольких часов до нескольких лет, по сути, происходит покупка жены на некоторое время. Это можно справедливо назвать легализованной проституцией.

Расторжение брака в исламе может совершаться тремя способами: талак, расторжение брака по взаимному согласию и через суд.

Наибольшей распространенностью пользуется талак, потому что он выделяется своей простотой процедуры, которой часто злоупотребляют. Для развода с женой мусульманину достаточно произнести формулу расторжения

¹ Гульнара Нуруллина. Женщина в исламе. С. 191.

² Коч М. Насилие в исламе? Борьба за исламское мировое сообщество. С. 93.

³ Еремеев Д.Е. Ислам: образ жизни и стиль мышления. С. 173.

⁴ Шейх Юсуф аль-Кардави. Временный брак // Любовь и секс в исламе. С. 157.

брака, заключающуюся в трехкратном повторении слова «талак», то есть «ты разведена». Даже развод, произнесенный под влиянием угроз, в нетрезвом виде, имеет законную силу. При таком разводе инициатива всегда принадлежит мужу. Это подчеркивает явное неравноправие женщины с мужчиной.

В случае расторжения брака по взаимному согласию инициатором развода может выступать женщина. Но и в этом случае для женщины одного желания развестись недостаточно. Жена предлагает мужу свой махр или другую собственность в качестве выкупа за право получить развод.

Так же инициатором развода может выступать женщина в случае расторжения брака через суд. Такая практика является редкостью и в основном ей пользуются жительницы крупных исламских городов.

Надо отметить, что в случае развода женщина практически лишается всего нажитого с мужем имущества и права воспитывать детей. Согласно установленным нормам, под ее непосредственной опекой могут находиться мальчики лишь до 2 лет, а девочки – до 7. В случае смерти мужа все права по опеке детей переходят к отцу мужа.

Мусульманская писательница Г.Р. Балтанова отмечает, что женщины мусульманки, выступающие инициаторами развода, отдают себе отчет в том, что дальнейшее проживание их в родном городе, в окружении родственного клана становится проблематичным. Наиболее смелые из них решаются на отъезд, как правило, в светские западные страны, где они получают возможность существовать самостоятельно и зарабатывать¹.

Мы видим, что во всех трех случаях при разводе наиболее незащищенной и бесправной остается женщина. Важно отметить, что почти во всех работах мусульманских авторов, которые говорят о высоком положении женщины в исламе, этот факт оставляют незамеченным. Так, например, известный турецкий богослов Осман Эрсан пишет: «ислам неукоснительно соблюдает все права женщины и ставит ее на такое место,

¹ Балтанова Г.Р. Мусульманка. М.: «Логос». 2005. С. 242.

какое не может дать ни одна другая религия»¹.

Подводя итог данной главы, можно отметить следующее.

В среднеазиатских и ближневосточных регионах, в которых в настоящее время особенно распространен ислам, еще до его возникновения статус женщины был крайне низким, де-факто делая ее абсолютно бесправным существом. Рождение девочки у араба интерпретировалось как неблагоклонность или даже проклятие богов. С распространением мусульманства ситуация стала меняться, но данные изменения не стали кардинальными. Из слов Корана следует, что мужчины степенью своего достоинства выше женщин, которые своими бытовыми обязанностями привязаны к дому. Наиболее наглядно значение и достоинство женщина проявляется в семейном аспекте. Права мусульманской женщины при заключении брака сильно ущемлены. При вступлении в брак за женщину все решают другие. Также необходимо отметить вполне такое распространенное явление как многоженство – это характерное для мусульманского общества установление, дискриминирующее женщин и поддерживающее мужчин.

Вместе с тем, можно наблюдать медленную динамику изменения статуса женщины в мусульманском мире. Современный этап характеризуется борьбой женщин мусульманского мира за свои права, за отмену концепции вторичности женщины в обществе, что наглядно свидетельствует о низком положении, об ущемлении ее прав.

В современном мусульманском мире наблюдается повышенный интерес и забота о правах женщины, но в разных странах попытки уравнивания прав женщины с мужчиной имеют неодинаковые результаты. Исламские традиции продолжают оказывать значительное влияние на жизнь мусульманки, являясь сдерживающим фактором для признания ее равенства с мужчиной.

¹ Осман Эрсан. Женщина в Исламе. Ее права и достоинства. С. 36.

Заключение

Благая весть Христа Спасителя совершенно по-иному поставила вопрос о месте, значении и назначении женщины в человеческом обществе. Достоинство женщины чрезвычайно возвысилось в лице Богоматери, Которая, как послужившая спасению людей через воплощение от Нее Сына Божия, сделалась превыше всей твари, даже Херувимов и Серафимов, поклоняющихся Ей яко своей Госпоже и Царице. Только в христианстве отношение к женщине достигает той полноты, красоты и совершенства, которых нет больше ни в каком ином учении, ни в какой другой философии. Это учение совершенно естественно выражается в учении о женщине.

Проанализировав церковно-библейский образ женщины, мы выяснили, что на всем протяжении Евангелия о женщинах говорится как о равных с мужчинами. В основании нравственного взгляда Евангелия на женщину лежит христианская любовь к ближнему, которую необходимо, по слову Иисуса Христа, любить «как самого себя» (Мк. 12:33).

Спасение души в одинаковой мере доступно всякому человеку по вере в Господа Иисуса Христа. Она соединяет всех верующих воедино, так что нет различия между верующими из иудеев и язычников, рабов и свободных.

Ибо все верующие во Христа посредством духовного возрождения в таинстве крещения сделались чадами Божьими по благодати усыновления Богом» (Гал. 4:7). Каждому крещеному, как сыну Божию во Христе Иисусе, по благодати предоставлено наследие вечного блаженства в Царствии Небесном. Участие в этом блаженстве, равно как и участие во всех благах земной Церкви Христовой, принадлежит лицам мужского и женского пола в одинаковой мере, все крещенные, без различия полов, когда соединяются в храме Божиим, одинаково близки и любезны Отцу Небесному, как близки и любезны плотскому отцу живущие с ним родные его дети, братья и сестры.

Согласно Священного Писания, женщины наравне с мужчинами слушали проповеди Иисуса Христа (Мф. 14:21; 15:28; Ин. 4:7-42),

исцелялись Его силой (Мф. 8:14-15; 9:20-22; Мк. 7:25-30; Лк. 8:2; 13:13), служили Ему во время Его проповеднической миссии (Мк. 15:40-41; Лк. 8:1-3) и не покинули Его даже в часы страданий и распятия (Мф. 27:55-56; Ин. 19:25). Они же были первыми свидетелями Его воскресения, и именно женщины были призваны донести эту Благую Весть до апостолов (Мф. 28:1-10; Ин. 20:1-2). Женщины играли активную роль в жизни первых христианских общин. Некоторые из женщин имели дар пророчества (см. Деян. 21:9). В этом обстоятельстве библейских свидетельств о высоте женского служения и достоинстве актуализировался реакционный характер зарождения христианской богословской и мировоззренческой системы, заключающейся в том, что большинство раннехристианских письменных творений возникало не спонтанно, а как ответ на появляющееся заблуждение или противоречие. Следовательно, необходимо признать, что в большинстве христианских общин новозаветное отношение к женщине с ее высочайшим достоинством было воспринято совершенно органично и естественно, лишь в некоторых местах провоцируя конфликты и недопонимания.

Евангелие формирует иное, совершенно новое отношение к женщине. Она – соратница мужа, и имеет такое же право выбирать свой путь в жизни; она свободна и может делать то же, что и мужчина.

Православная Церковь издревле усвоила высокий евангельский взгляд на женщину. Христианская точка зрения не исключает женщин от участия в решении социальных задач, волнующих человечество, она только подчеркивает, что самая нужная и естественная деятельность женщины для Церкви – это деятельность матери и воспитательницы в семье.

В православии по сравнению с исламом женщина нравственно возвышена. Личность женщины облагодатствована духом божественной любви Спасителя, Который пришел в мир, чтобы спасти от нравственной гибели всех людей, без различия их пола, религиозной принадлежности и национальности (Ин. 3:17; 10:9).

Рассматривая вопрос о духовно-нравственном равенстве женщин и

мужчин во Христе, мы убедились в том, что православие не делает никакого различия между полами. Оба пола в высшем религиозно-нравственном смысле равноправны. Христианство ясно показало, что женщина обладает всеми высокими разумно-нравственными достоинствами и свойствами человеческой природы. Поэтому может и должна иметь значение совершенно самостоятельной, свободной, индивидуальной человеческой личности. Прежде всего, женщина есть человек и потому ей принадлежат все общие человеческие права и преимущества, естественные и благодатные. В этом она не имеет отличия от мужчины.

Христианство, признающее с одной стороны полное человеческое равенство мужчины и женщины, но не отрицающее с другой и тех естественных особенностей их натуры, которыми определяется различие их взаимных отношений, их общественного положения и назначения в жизни.

Назначение женщины – быть для мужа помощницей, а первая помощь, какой вправе ожидать мужчина от женщины, это помощь духовная. Женщина должна не только даровать мужчине утешение в жизни настоящей, но и помогать ему в достижении жизни вечной.

Священное Писание указывает, что жене определено послушание (Еф. 5:22-25; 1Кор. 11:3,8-9). В послушании жены мужу нет ничего унижительного, так же как нет ничего унижительного для монаха быть в послушании игумену, ибо и муж, и игумен тоже несут послушание – Христу.

Жена призвана любить своего мужа, как Церковь любит Христа и по силе этой любви повиноваться мужу, как Церковь Христу (Ефес. 5:22-24), – потому что царство благодати есть царство любви, свободной и разумной покорности, а не рабского страха и порабощения.

Итак, главное призвания и назначения женщины – быть супругой, матерью, воспитательницей и хозяйкой дома. Жена – подруга и помощница послушная мужу.

Таким образом, при сравнении коранического взгляда на женщину и ее семейное положение с евангельским, вырисовывается тот резкий контраст, на

фоне которого положение женщины-мусульманки нравственно намного ниже положения женщины-христианки. Первая является низшим существом относительно мужчины, вследствие чего вытекают и все те обязанности, которые заметно унижают ее в глазах мусульманина, а вторая является во всем равным существом с мужчиной. В браке с мужем жена-христианка – это, по слову Спасителя, плоть единая.

При внимательном чтении Нового Завета, творений святых отцов, учителей Церкви и историко-канонических памятников древности, нельзя не заметить того факта, что женщины играли выдающуюся роль не только при распространении христианства, но и в семье и обществе.

На современном этапе ислам заявляет о вере в равноправие полов, однако обзор высказываний о женщинах в Коране и хадисах свидетельствуют о непоследовательности в выполнении этого принципа. О мужчинах говорится как о существах, во многих отношениях превосходящих женщин. Женщины ограничены материально и духовно. Например, в Коране читаем: «Мужья стоят над женами за то, что Аллах дал одним преимущество перед другими ...а тех, непокорности которых вы боитесь, увещайте и покидайте их на ложах и ударяйте их» (4:34).

Относительно домашних Коран говорит, что среди них у мужа много врагов: «Поистине, среди ваших жен и ваших детей есть враги вам, берегитесь же их!» (64:14).

Ущемляет Коран и права женщин относительно имущественного наследования: «Завещает вам Аллах относительно ваших детей: сыну – долю, подобную доле двух дочерей» (4:11).

Исследуя положение женщины в арабском мире до возникновения ислама и после, мы выяснили, что на момент распространения ислама женщина не имела одинаковых прав с мужчиной. К этому времени она уже была превращена в служанку мужчины. Однако ислам со временем всеми доступными средствами возвел социальное порабощение женщин в закон. Один из крупных знатоков Востока В.В. Бартольд отмечает, что «женщина

при исламе с самого начала оказалась в более приниженном положении в отношении к мужчине, чем было раньше, и в дальнейшем закон и обычаи все более ограничивали ее права»¹.

Рассмотрев положение женщины в современном мусульманском мире, мы пришли к выводу, что только в некоторых государствах, например, в Иране, Сирии и Египте правительство предпринимает попытки направленные на улучшение положения женщины: права женщин закрепляются юридически, они имеют возможность получать образование, работать и обращаться в суд. Так же современный этап характеризуется борьбой женщин мусульманского мира за свои права, за отмену концепции вторичности женщины в обществе, что наглядно свидетельствует о низком положении, об ущемлении ее прав. Многие мусульманские богословы, эти положительные тенденции в отношении к женщине, которые проявились лишь недавно и в нескольких странах. проецируют на весь исламский мир. На наш взгляд это вызвано желанием выглядеть более привлекательным в глазах современного западного мира, в странах которого ислам активно распространяется.

Но эти изменения в основном касаются только женщин, проживающих в столицах или крупных городах. В провинциях же продолжает существовать естественная тенденция к традиционно сложившимся общественным отношениям.

Отдельно нами была рассмотрена проблема многоженства в России. В наше время многоженство становится довольно распространенным явлением среди мусульман Кавказа. Вторые семьи создаются по разным причинам. Чаще всего делаются ссылки на подражание полигамной семейной жизни Пророка Мухаммада и его сподвижников, на кораническую дозволенность полигамии, на желание иметь детей или иметь много детей (если первая жена была бесплодной или больной) и расширить родственные узы. Зачастую бракосочетания со вторыми женами проводятся тайно, незаметно для

¹ Бартольд В.В. Первоначальный ислам и женщина. 1939. С. 238.

родственников и первой семьи мужа. Дети от вторых жен так же утаивались от первой семьи.

От высокопоставленных лиц все чаще звучат предложения о том, чтобы многоженство, существующее на Кавказе фактически закрепить юридически. Таким образом, многоженство в России среди мусульман существует фактически, и вопрос стоит лишь о юридическом оформлении данных браков.

Итак, только во Христе женщина становится равной мужчине, подчиняет высшим началам свой темперамент, приобретает благоразумие, терпение, способность рассуждать, мудрость. Сам Спаситель позволял некоторым женщинам следовать за Ним, слушать Его учение, служить Ему, беседовал с женою самарянкой, поучая ее истинам веры, милосердно относился к грешным женщинам. Апостолы Христовы, следуя примеру Своего Учителя, признавали высокое достоинство за женщиной-христианкой. «Ни мужеского пола, ни женского, ибо все вы одно во Христе Иисусе», – писал апостол Павел (Гал. 3:28).

Библиографический список

1. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – М.: Российское библейское общество, 2000. – 2186 с.
2. Коран. Пер. с араб. И.Ю. Крачковского. М., «Раритет», 1990. 6. Кормчая. – М.: Единоверческое издание, 1898. – 681 с.
3. Абдрашитова Г.Х. Женщина в исламе // Ислам в культурном ландшафте России: история и современность. – Томск: изд-во Томск ГПУ, 2002. С. 119-124.
4. Абу Аля Аль-Маудуди. Образ женщины в исламе. – М.: Сантлада, 1993. – 189 с.
5. Агаева Ахмед-бек. Женщина по исламу и в исламе. Тифлис, 1901. – 157 с.
6. Алексей (Молчанов), еп. Церковно-библейский образ женщины христианки и действительность. Казань: Типо-Литография Императорского Университета, 1904. – 12 с.
7. Аль-Бухари. Сахих. Мухтасар. Сост. аз-Зубайди. Пер. с араб. В.А. Нирша. М.: Умма, 2003.
8. Антоний Сурожский, митр. Уроки Ветхого Завета // Альфа и Омега. 1994, № 1.
9. Аристотель. Поэтика. М., 1987. 160 с.
10. Балтанова Г.Р. Мусульманка. М.: «Логос». 2005. – 376 с.
11. Барковская Е. Арабский мир: движение за женское равноправие // Азия и Африка сегодня. 2005. №7. С. 27-31.
12. Бартольд В.В. Первоначальный ислам и женщина. Сочинения. М.: Наука, 1968. Т. VI. – 784 с.
13. Бартольд В.В. Ислам и культура мусульманства. – М.: Изд-во МГТУ, 1992. – 144 с.
14. Василий Великий, свт. Творения. Ч.5. 4-е изд. ТСЛ, 1901.

15. Великое воспитательное значение христианской женщины. М.: Университетская типография, 1893. – 14 с.
16. Викторин (Любимов), еп. Понятие о женщине и быт ее у мухаммедан и у христиан // Православный собеседник, 1875, январь. Казань: Типография Императорского Университета. С. 85-98.
17. Горичева Т. Христианство и женщина // Русская женщина и Православие. Богословие. Философия. Культура. Сост. и ред. Татьяны Горичевой. СПб.: «Ступени», 1996. С. 74-79.
18. Григорий Богослов, свт. Творения. Ч.3-5. М., 1844.
19. Гульнара Нуруллина. Женщина в исламе. – М.: изд-ий дом «Умма». Изд-е 2-е, 2005. – 383 с.
20. Евдокимов П. Женщина и спасение мира. Минск: «Лучи Софии», 1999. – 272 с.
21. Еремеев Д.Е. Ислам: образ жизни и стиль мышления. – М.: Политиздат, 1990. – 288 с.
22. Женщина-христианка. М.: Синодальная Типография, 1905. – 56с.
23. Женщина-христианка. На память от законоучителя. Калуга, 1912. – 12 с.
24. Зеньковский В.В. Вопросы православной педагогики. Выпуск 1. М.,1992. – 243 с.
25. Ибрахим Малик. Ислам и не ислам. Ислам и экстремизм. Ислам и терроризм. – Казань: Изд-во «Идел-Пресс», 2005. – 288 с.
26. Иоанн Златоуст, свт. Беседы на послание св. апостола Павла к Колоссянам / Пер. с греч. при СПб-ой Дух. Ак., 1859. – 217 с.
27. Иоанн Златоуст, свт. Беседы на послание св. апостола Павла к Ефесеям / Пер. с греч. при СПб-ой Дух. Ак., 1859. – 442 с.
28. Ионова А.И., Султангалиева А.К., Юсупов П.С. Современный ислам, человек и общество. М.: Знание, 1991. – 186 с.
29. История Древнего Востока. Под ред. В.И. Кузищина. М.: Изд. «Выш. Шк.», 2003. – 462 с.

30. История женщин на Западе: в 5 т. Т.1. : От древних богинь до христианских святых / Под общ. Ред. Ж. Дюби и М. Перро; под ред. П. Шмит Пантель; Пер. с англ.; науч. ред. Перевода Н.Л. Пушкарева. – СПб.: Алтейя, 2005. – 600 с.
31. Касим Амин. Новая женщина. Пер. И.Ю. Крачковского // Мир Ислама. Под ред. В.В. Бартольда. СПб.: Изд-во Императ. Об-ва Востоковед., 1912. Т.1. С. 3-46.
32. Киприан Карфагенский, свт. О благочинии девственниц // Православный собеседник, 1860. Ч.3. С. 60-63.
33. Климент Александрийский, св. Строматы. Т. 1 (Книги I-III). Издание подготовил Е.В. Афонасин – СПб.: «Издательство Олега Абышко», 2003. – 544 с.
34. Коблов Я. Антропология Корана в сравнении с христианским учением о человеке // Миссионерский противомусульманский сборник. Труды студентов миссионерского противомусульманского отделения при Казанской Духовной Академии. Выпуск XXIII. Казань, 1905.
35. Ковальницкий А., прот. Жена-христианка. СПб: издание книгопродавца И.Л. Тузова, 1893. – 8 с.
36. Коч М. Насилие в исламе? Борьба за исламское мировое сообщество / Пер. с нем. И. Алконова. Германия: Изд-во Логос, 2002. – 272 с.
37. Краснов Михаил, свящ. Мысли христианина о браке. М.: 1998. – 123 с.
38. Лебедев А.В. Женщины Востока в начале нового века // Азия и Африка сегодня. 2001. №3. С. 70-73.
39. Лукиан. О кончине Перегрини. М. 1987. 160 с.
40. Макарий (Невский), еп. Образование, права и обязанности женщины. СПб.: «Воскресение», 1994. – 31с.
41. Максимов Ю. Религия креста и религия полумесяца. Христианство и ислам. – М.: Изд-во московского подворья Свято-Троицкой Сергиевой лавры, 2004. – 239 с.

42. Марианна Алиреза. Саудовские женщины // Мир ислама. Под ред. Д.Белта; Пер. с англ. И.Г. Супрунова. – М.: ООО «АСТ», 2004. – 204-224 с.
43. Матвеев К.П. История ислама. – М.: АСТ: Восток – Запад, 2005. – 254с.
44. Мехди Иманипур. Права женщин в Конституции Исламской Республики Иран // Роль и положение женщин в Исламской Республике Иран. Сборник статей. – М.: Институт востоковедения РАН, 2006. С. 25-29.
45. Мухаммад Али Аль-Хашими. Личность мусульманина. Пер. Владимир Абдулла Нурила. 5-е изд-е. – М.: ООО «Инфо-Единство», 2001. 216 с.
46. Надеждин А. Права и значение женщины в христианстве. СПб.: «Странник», 1873. – 306 с.
47. Немировский А.И. История Древнего мира: Античность. М. : В 2 ч. М.: Гуманит. Изд. Центр «Владос», 2000. Ч. 2. – 480 с.
48. Нестеров Л.Е. Угроза многоженства (Электронный ресурс). <http://www.religare.ru /islam> 18.08.2018.
49. Олесницкий М., проф. Нравственное богословие или христианское учение о нравственности. Изд-е 5. Пг., 1918.
50. Ориген. Против Цельса. Апология христианства: В 8 кн. / Пер. с греч. с введением и примеч. Л. Писарева. Казань: Центр. типогр., 1912. – 482 с.
51. Осман Эрсан. Женщина в Исламе. Ее права и достоинства. Пер. с турецкого Дауда Кадырова. М.: «САД», 2006. – 184 с.
52. Поснов М.Э. История христианской Церкви. Брюссель: «Жизнь с Богом», 1964. – 614 с.
53. Православная женщина в современном мире. М.: «Центр Благо», 2000. – 47 с.
54. Серафим (Чичагов), митр. «Да будет воля Твоя». Часть 1. М., СПб., 1993. – 326 с.

55. Смирнов А.В., проф., прот. Курс истории религии. Казань, 1808. – 486 с.
56. Соколов Д., прот. Назначение женщины по учению Слова Божия. СПб.: Типография М. Акинфиева и И. Леонтьева, 1898. 21 с.
57. Сокурова О. Нетленная красота // Русская женщина и Православие. Богословие. Философия. Культура. Сост. и ред. Татьяны Горичевой. СПб.: «Ступени», 1996. С. 48-54.
58. Стеллецкий Н., прот. Христианское назначение женщины и женская эмансипация нашего времени. Киев: Типография Императорского Университета св. Владимира, 1909. – 44 с.
59. Тертуллиан. К жене // Избранные сочинения. М.: Издательская группа «Прогресс», «Культура», 1994. С. 327-345.
60. Феофил Антиохийский, св. К Автолику // Антология. Ранние отцы Церкви. Брюссель, изд-во «Жизнь с Богом», 1988. С. 453-501.
61. Феофилакт Болгарский, блж. Толкования на Новый Завет. СПб.: Изд. П. Сойкина, 1911. – 1023 с.
62. Хазрат Инаят Хан. Очищение ума. – М.: Сфера, 2000. – 410 с.
63. Христианский взгляд на женщину. Пермь. Типо-литография Губ. Правления, 1909. – 19с.
64. Худа Хаттаб. Справочник мусульманской женщины. Пер. с англ. В.В. Гончарова. Издат-ий дом «УММА», 2002. – 137 с.
65. Шейх Юсуф аль-Кардави. Временный брак // Любовь и секс в исламе. Издательский дом «Ансар». Изд-е 2-е испр. и доп. 2005. С. 157-159.
66. Шиманский Г.И. Христианская добродетель целомудрия и чистоты по учению святых Отцов и подвижников Православной Церкви. – М.: Изд-во «Даниловский благовестник», 1997. – 477с.
67. Шулембаев К.Ш. Об отношении ислама к женщине. – Алма-Ата: изд-во «Казахстан», 1974. – 28 с.